

**«Идите на распутия и всех, кого найдёте, зовите на брачный пир»**  
 («Ite ad exitus viarum, et quoscumque inveneritis, vocate ad nuptias»)

7 ноября 1451

20 воскресенье после Троицына дня

Трир

1. «Идите на распутия и всех, кого найдёте, зовите на брачный пир» (в Евангелии)<sup>1</sup>.

2. В этом Евангелии прежде всего обратим внимание на то, что Христос говорит в притчах<sup>2</sup> о царстве мирском и Царстве Небесном. Существование царства мирского основано на царе, поскольку царь есть то, что свёртывает в себе всю управляющую силу: «царь» [или «правитель»] называется так от «правления»<sup>3</sup>. Царство есть единение многих в одном царе. Царство Небесное – единение многих небожителей в одном Небесном Царе. Небеса называются так от «сокрытия», и небесные [жители] суть сокрытые и светлые разумные духи<sup>4</sup>, и т.д. «Сотворивший небеса разумом»<sup>5</sup>.

3. Отметим, что Царь Небесный «устроил брачный пир для Сына Своего»<sup>6</sup>. Как мирской царь устраивает брачный пир для сына своего, и это есть радость величайшая, к каковой радости зовёт он званых<sup>7</sup>, радость которых – в радости жениха<sup>8</sup>, так и с Отцом Небесным: *устроил брачный пир Сыну Своему и созвал...* и т.д.

Вспомни, как Иоанн Креститель разъясняет нам эту радость в Ин. III: «Друг жениха, стоящий... и т.д.»<sup>9</sup>

4. Далее отметь, что некие [приглашённые] были званы и *не захотели прийти*; затем снова были званы с усердием и убеждением ещё большим, но либо *пренебрегли* приглашением, либо *ушли на поле*, либо *на торговлю*, либо же *схватили рабов и убили*<sup>10</sup>.

Разбери, кто такие эти *не захотевшие*, *пренебрегшие*, *ушедшие* и *напавшие*. Званные, которые *не захотели прийти* – это неверующие; *пренебрегшие* – верующие, но ленивые; *ушедшие* – верующие и отвлечённые на другое; *напавшие* – ревнители собственного закона и гонители закона Христова.

<sup>1</sup> Мф. 22, 9; воскресное чтение: Мф. 22, 1-14

<sup>2</sup> Мф. 22, 1

<sup>3</sup> лат. этимология: «rex» от «regere»

<sup>4</sup> «caeli sunt a caelando dicti et sunt celestiales occulti... spiritus...» - традиционная этимология «caelum» - от «caelo» (вырезать, гравировать, чеканить) опирается на Исидора Севильского («Этимологии» III, 31: «caelum... tamquam vas caelatum impressa signa habeat stellarum»); однако НК как правило производит «caelum» от «celo» (прятать, скрывать), что, судя по всему, имеется в виду и здесь (ср. об «occulti spiritus»); см. у НК: «О становлении» 182; LXVIII, 16; CCXLI, 18; CCLXVI, 10; CCLXXXIII, 25

<sup>5</sup> Пс. 135, 5: «fecit caelos in intellectu»

<sup>6</sup> Мф. 22, 2

<sup>7</sup> Мф. 22, 3

<sup>8</sup> Ин. 3, 29

<sup>9</sup> Ин. 3, 29

<sup>10</sup> Мф. 22, 3-6

Или же по-другому: Все они – неверующие; первые, *не захотевшие* – те неверующие, что не хотят *вразумляться для доброделания*<sup>11</sup>; таковые отказываются слушать. Другие не отказываются слушать истину, но отказываются принимать её и *пренебрегают* ею. Третьи не пренебрегают, но озабочены иным; *уходят* от услышанной веры, обратившись к своим делам – своему *полю* и своей *торговле*. Четвёртые же ещё хуже: противятся распространению веры со злобою; таковые согрешают против узнанной истины и потому суть сыны смерти, ибо *царь истребил их...* и т.д.<sup>12</sup>

5. Ещё отметь способ, каким наказывается грех тех, кто, быв зваными, стали гонителем звавших. Во-первых, поскольку замыслили против жизни, теряют поэтому жизнь, ибо жизнь их оставляет; [во-вторых], *город их сжигается* огнём. Таким образом, проклятые истреблены, и место обитания их [теперь] – в огне, который Бог уготовал, чтобы сжигал их, как Он Сам в другом месте говорит об этом *огне, от начала для сего уготованном*<sup>13</sup>.

6. Далее отметь, как после этого говорится, что *званые не были достойны*, и потому не пришли<sup>14</sup>. Отсюда видишь: несмотря на то, что Отец Небесный зовёт многих, недостойные всё же не приходят.

Чтобы прийти, нужно быть *достойным*, однако сам призыв достойным ещё не делает, иначе приходили бы все. Следовательно, достойным каждый должен сделать себя сам. Возможность прийти есть только у званых, но [в действительности] приходят [из них] только достойные. Достоин же тот, кто послушен зову и верит, что так оно и есть, т.е. что брачный пир уготован.

Достоинство, таким образом, бывает двоякого рода: одно - благодаря которому некто входит [на пир], и это есть вера; другое – благодаря которому достоин остаться [на пиру], и это есть любовь.

7. Отметь, что затем другой зов достигает вплоть *до распутий*, чтобы *брачный пир наполнился*<sup>15</sup>. Это – зов, обращённый ко всем. «*По всей земле прошёл звук их*»<sup>16</sup>, а не так, как некогда, когда только *во Иудее ведом был*<sup>17</sup>, и т.д.

Далее, «*собрание*» есть Церковь, состоящая из *добрых и злых*, - ими и *наполняется брачный пир*<sup>18</sup>. Входят, таким образом, только из Церкви, и все таковые суть верные.

---

<sup>11</sup> Пс. 35, 4

<sup>12</sup> Мф. 22, 7

<sup>13</sup> Мф. 25, 41

<sup>14</sup> Мф. 22, 8

<sup>15</sup> Мф. 22, 9-10

<sup>16</sup> Пс. 18, 5

<sup>17</sup> Пс. 75, 2

<sup>18</sup> Мф. 22, 10

Ещё отметить, что *вечеря Агнца и Жениха*<sup>19</sup> начинается, только когда *наполнится брачный пир возлежащими*; конец мира наступает с *наполнением брачного пира*; и это и есть жизнь вечная – иметь место на *брачном пиру* жизни, где она сама, *обходя, служит*<sup>20</sup>.

8. Отметим, как *царь, войдя*, видит всех; и среди всех *увидел* одного, который посреди такого многолюдья укрыться не смог, потому что на нём не было *брачной одежды*<sup>21</sup>.

Обрати внимание на вопрос: *«Друг, как ты вошёл сюда [не в брачной одежде]?»*<sup>22</sup> Отсюда извлеки: коль скоро в мире сем мы, когда позовут нас на брачный пир, являемся туда в брачных одеждах, блестящих и чистых, ибо в противном случае нас не одетых в царские одежды сочли бы недостойными войти на царский брак, то как же тогда нужно нам одеваться в одежды небесные, если захотим прийти на брак небесный? Взглянем на все [тела] небесные – от Бога ослепительно сияющие, от Бога светлые и нетленные, и т.д.

Кроме того, царь как бы сказал: «Привратник пускать тебя был не должен, раз ты не был одет прилично. Как же тогда ты вошёл?» То есть, одежда – то, что отворяет врата. Одежда – украшение, привходящее природе, и это есть благодать и слава, и т.д.

Отметим: *«Он же молчал»*. Отсюда заключаешь, что всякий грешник на суде может молчать, ибо суд вершит сама истина.

9. Отметим вот это: *«Тогда сказал царь слугам»*<sup>23</sup>. Имеются [во-первых] *рабы*, которые *выходят и зовут*, и [во-вторых] *слуги*, которые по велению царя *извергают вон*.

Ещё это: *«связав руки и ноги...»* Извергаемый на проклятие жив природной жизнью, ибо по природе не смертен, однако его лишают силы, словно того, кто в параличе и агонии.

И *«бросаем во тьму...»* Сообразно телесной природе *связан*, а сообразно духовной – *во тьме внешней*. Так глаз, когда тело связано, остаётся не связанным, если только не бросят его во тьму, и тогда тьма лишает его силы, ибо зрительную силу имеет он только при свете.

10. Отметим: Чтó есть ад по отношению к верным и т.д. Ведь вера – то, что приводит человек к надежде обладания; грех же отбрасывает его от надежды, что означает пребывание во тьме, лишённой отрады вкушения сладчайшей жизни. О как сладка сама по себе эта жизнь, бесконечно возделеемая всеми живущими! Утратить мир жизни, жизни умной с её пажитью, т.е. премудростью, значит оказаться *во тьме внешней*, т.е. в лишённости света вечного разума.

---

<sup>19</sup> Откр. 19, 7-9

<sup>20</sup> Лк. 12, 37

<sup>21</sup> Мф. 22, 11

<sup>22</sup> Мф. 22, 12

<sup>23</sup> Мф. 22, 13

11. Отметь слова: «Там будет плач и скрежет зубов». Отметь: *плач и скрежет зубов* суть знаки скорби и боли. Следовательно, во тьме будет скорбь, ибо надежда потеряна, и т.д. А в скорби – величайшая боль, лишаящая природу покоя.

12. Отметь: «Много званных, мало избранных»<sup>24</sup>. Следовательно, призвание не избирает; между призванием и избранием есть опосредующий промежуток; Бог, видящий всё разом, избирает при посредничестве дел, и т.д.

---

<sup>24</sup> Мф. 22, 14