

**«Когда буду освящён в вас»**  
(«Dum sanctificatus fuero in vobis»)

*10 февраля 1459*  
*суббота перед «Invocavit»*  
*Рим, Папская капелла*  
*синод Римского диоцеза*

1. *«Когда буду освящён в вас, соберу вас ото всей земли и окроплю вас чистою водою, и очиститесь [и дух новый дам вам]»<sup>1</sup>.*

Эти слова, сказанные Словом Господним через пророка Иезекииля (мы читаем их в 36 главе Иезекииля и, кроме того, слышали их пропетыми на интроите мессы) будут нам «интроитом» и в ту службу, к исполнению которой мы по долгу и с Божией помощью только что приступили. Не будет ошибкой, о возлюбленные братья, услышать эти пророческие слова как древнее предсказание о нашем синодальном собрании: Бог наш внушал нам, что в это священное время, когда через послушание посту и покаянию Он Сам *освятится в нас*, Им постановлено *собрать нас ото всей земли и окропить нас водой чистой*, так что мы *очистимся от всех скверн наших*, а Он *дух новый даст нам*.

2. Мы смеем надеяться, братья, что именно так это ради нашего спасения и сложилось, ведь сошлись мы сегодня ради святого дела исключительно по внушению от Бога (от Него же *всякое даяние благо*<sup>2</sup>), Который этими словами на интроите службы словно предложил нам полный перечень задач: когда я, размышляя, как провести мне сегодня синод, раскрыл миссал, то эти самые, что я вынес в начало, слова с первого же взгляда приковали к себе внимание, наводя тем самым на мысль, что в них – наставление мне. Так евнуху, когда он раскрыл книгу Исаяи, попались слова, написанные к его спасению<sup>3</sup>; и с Августином, подобным же образом [наугад] раскрывшим Апостол, произошло то же самое (о чём он пишет в «Исповеди»<sup>4</sup>). Я полагаю, что когда ищущий Бога всем сердцем вопрошает, каким путём должно ему идти к Нему, то, раскрыв священную книгу, вскоре находит [ответ] - при условии крепкой веры, что попавшиеся ему слова содержат ту волю Божию, которую он алчет узнать, чтобы исполнить. По Иоанну Лествичнику, монаху, когда он в недоумении, следует спросить кого-то другого, приняв полученный ответ как божественный, ибо когда он с такой верой вопрошает человека в месте Божием, то отвечает не человек, но Бог через человека<sup>5</sup>. То же самое заслуживает веры и в отношении [слов] Священного Писания, которые попадают на глаза раскрывшему книгу. Всем вопрошающим

---

<sup>1</sup> компиляция из Иез. 36, 23-25 служит интроитом на мессе среды четвёртой недели Великого поста. В первую субботу поста (день проповеди) положен другой интроит (из Пс. 29, 11), однако НК, судя по всему, в день синода распорядился внести изменения в службу (см. §2 ниже).

<sup>2</sup> Иак. 1, 17

<sup>3</sup> Деян. 8, 27 слл.

<sup>4</sup> Августин, «Исповедь» VIII, 12

<sup>5</sup> Иоанн Лествичник, «Лествица» XXVI, 110 (место отмеченное маргиналией НК)

Его ради собственного спасения Бог отвечает тем способом, каким ожидают [услышать] Его ответ те, кто в крепкой вере призывает Его.

3. Скажешь: Но разве не запрещено с помощью жребия выискивать ответы в Псалтири?<sup>6</sup> – Отвечаю: Безусловно так. Однако есть разница между любопытством и спасением души. Скажешь: Но ведь, пожалуй, именно так по Сивиллиным книгам и книгам предсказаний боги - как считалось в то время - давали ответы жрецам в храмах<sup>7</sup>. – Отвечаю: Книги оракулов почитались священными во многих храмах, где, по мнению идолопоклонников, бог храма подаёт им ответы. Но такие ответы зачастую оказывались двусмысленными, поскольку о будущем, которое во власти одного лишь Бога, у лукавых этих духов никакой достоверности нет (о чем пространнее в другом месте<sup>8</sup>). Достаточно [на самом деле] знания того, что озабоченный спасением собственной души христианин не покинут Учителем, [т.е. не покинут] содержащимся в божественном Писании Словом, ведь несомненно, что *написанное там написано в наставление нам*<sup>9</sup>, то есть также и *в наставление каждому в отдельности* (даже когда кажется, что Писание ограничено [обращением] к кому-то одному), по слову Учителя: «*Что́ вам говорю, говорю всем*»<sup>10</sup>. Да сотворит же Христос наш так, чтобы мы, когда пойдём отсюда сегодня, смогли истинно повторять вслед за Ним слова, что Он – как читаем в 4 главе у Луки - сказал, открыв книгу Исайи: «*Ныне исполнилось писание сие в очах ваших*»<sup>11</sup>.

4. Итак, получив в священных словах интроита как бы божественный ответ о том, что следует нам делать, взвесим тщательно каждое [его] слово и для начала обратим внимание на то, что подразумевается высказыванием: «*Когда буду освящён в вас*».

Слова эти, которые читаем в 36 главе у Иезекииля, Бог через Иезекииля обратил к тем из народа израильского, кто жил среди язычников, причём именно как к тем, кто от *Израиля*, т.е. как к «*видящим Бога*», поскольку Бог был *знаком* только им (как сказано у пророка Давида: «*Ведом во Иудее Бог...*»<sup>12</sup>), а через *освящение* они знакомили с Ним язычников, и поэтому, если будут поступать так, Бог обещал им *собрать их ото всей земли и окропить...* и т.д.

Во-первых, заметим, что слово обращено к верным избранникам Божиим, рассеянным среди могущественных и многочисленных врагов и гонителей, и было это слово об *освящении Бога*.

5. Здесь прежде всего возникает недоумение, каким образом Бог, будучи вечным и неохватным, освящается во времени и в творении (сказано ведь:

---

<sup>6</sup> ср. «Простец об опытах с весами» 190

<sup>7</sup> ср. CCLXII, 5

<sup>8</sup> см. II, 17-18

<sup>9</sup> Рим. 15, 4

<sup>10</sup> Мк. 13, 37

<sup>11</sup> Лк. 4, 21 (так у НК)

<sup>12</sup> Пс. 75, 2

«Когда буду освящён [в вас]»? – Полагаю, следует понимать, что Он *освящается* в верных тогда, когда оформленной верой принимается как *Святой святых*<sup>13</sup>: душу, которая, будучи освящена, освящает освящающего, Он обращает к Себе так же, как воспринятое нагреваемым тепло обращает нагреваемое к себе вплоть до того, что от нагретого исходит единственно только силу воспринятого тепла. С наслаждением нагревшемуся холодному [телу] невозможно в достаточной мере восхвалить тепло, которое избавляет и хранит его от врага жизни, т.е. от холода, и которое бережёт его до тех пор, пока остаётся с ним. Такие хвалы теплу в соединении со стремлением со всяческим тщанием удерживать его как подателя жизни вечно и есть что-то вроде «освящения» - не в том смысле, что освящающий якобы даёт что-то, но в смысле признания, что всё, освящающее его самого, получено им от Подателя жизни.

6. Смотри: Бог есть цель всех Своих деяний<sup>14</sup>: освящает, чтобы быть освящённым, наставляет, чтобы быть понятым, оправдывает, чтобы быть оправданным, прославляет, чтобы быть прославленным, любит, чтобы быть любимым, и так обо всём. Соответственно и наоборот: любящие Бога любимы, знающие - знаемы, постигающие - постигаемы (*sapientes sapiuntur*), а незнающие – незнаемы, непризнающие – непризнаваемы (глава «Если» в XXXVIII дистинкции<sup>15</sup>). Кто видит, что Бог свят во всех деяниях Своих, тот видит, и что Он освящаем во всех [деяниях]. Но «освящать» значит отдавать Ему всю честь во всех духовных благах, коими наслаждается дух, ищущий вещей чистых и безупречных, отделённых, беспримесных и совершенных (ведь именно такие вещи мы зовём «святыми»). Следовательно в том, кто делом доказывает свою любовь к таким вещам и только лишь Подателя таких вещей освящает, нет другого духа, кроме духа освящения.

7. Однако происходит освящение от несомненного знания, которое даётся ясной верой; поэтому, освящая Бога, освящающий доказывает тем самым наличие у него несомненной веры. И если имеющий такую веру – иудей, который верует, что слова пророка суть слова Божии, то он наверняка знает о долге послушания этим словам и послушанием освящает Его как великого Бога, показывая всем, что велению Его, возвещённому через посланного Им пророка, надлежит быть *послушным даже до смерти*. Именно так, *прежде всех*, показав на Себе самом необходимость *послушания Ему даже до смерти крестной*<sup>16</sup>, *освятит* Отца Своего Христос.

8. Пристально взглядевшись, увидишь, что «освящать» и «быть освящаемым» совпадают, так что с максимальным освящением совпадает максимальная освящённость, а с минимальным – минимальная. Отсюда видим, что максимально освящающий Бога максимально освящён Им.

---

<sup>13</sup> Дан. 9, 24

<sup>14</sup> Притч. 16, 4; см. также: CLXXI, 3; «Берилл» 51

<sup>15</sup> см. «Декрет» Грациана, dist. XXXVIII, cap. 10 (Friedberg I, 143), где цитируется Григорий Великий («Моралии на Иова» XV, 3); ср. также: 1 Кор. 14, 38 (Вульг.): «Si quis autem ignorat, ignorabitur»; ср. синод. «А кто не понимает, пусть не понимает»

<sup>16</sup> Флп. 2, 8

Бог освящается также и нашим послушанием словам Христа (о которых мы верим, что они суть слова Бога Отца), когда в сравнении с ним всё другое для нас – ничто.

9. Скажешь: Христос учил нас просить в молитве *освящения имени* Бога Отца<sup>17</sup>, [тогда как] здесь говорится об освящении [Самого] Бога. – Отвечаю: Имя несёт с собой знание<sup>18</sup>; Христос велел Павлу «*пронести имя* - то есть знание - *Его перед народами*»<sup>19</sup>. Знание, или опознающее имя, Отца (Которого *не знает никто, кроме Сына*<sup>20</sup>) есть Сын; следовательно, освящая имя Отца или Сына, мы исповедуем о себе, что пришли к знанию Отца. Это знание открыто нам Сыном (что и стало причиной освящения); следовательно, освящая опознающее имя Слова, или Сына, Которое есть Бог, мы в Сыне освящаем Отца, Которого иначе, строго говоря, не освятить, потому что не узнать: отцовство невозможно освятить как отцовство, не зная его, а неизвестно оно в том случае, когда не открыто Сыном. О ком мне неизвестно, что у него есть сын, о том не знаю, и что он отец. В Сыне же, в Ком вижу дела Его как дела Сына, вижу и Отца как Отца, от Которого у Сына - всё. Поэтому Сын называет дела Свои делами Отца, но также и Своими - делами Сына: «*Отец Мой доныне делает, и Я делаю*»<sup>21</sup>.

10. Спросишь: Как понять, что Иисус, открывая Отца, доказывает Своё Богосыновство? – Отвечаю: Христос пришёл как посланец Бога словно *наследник всего* - со всею властью (в том числе и творческой) Бога во всей [её] полноте (как обосновывает Павел к Евреям<sup>22</sup>) и доказывают это [Его] дела. Однако каких бы легатов ни посылал царь, ни у одного не будет царской власти во всём равной власти самого царя, [т.е. такой], чтобы не нашёлся кто-то ещё более близкий царю, кого можно послать. Но нет никого ближе к Отцу, чем Сын. Следовательно, посылаемый со всей полнотой власти в силу всестороннего равенства (такого, что даже сыновство не больше, чем оно) по праву зовётся, поскольку Он послан, «Сыном» посылающего, равным Ему сущностью и природой. Так если бы папа мог послать легата с полнотой папской власти, то тот несомненно имел бы его папскую природу, будучи по сущности и природе не иным и не меньшим, но честь и власть обоих была бы одной и той же, а папство, в силу максимальности своей неразмножимое, неделимым, хотя личности посылающего и посланного были бы разными. Поэтому когда Иисус, единственный, Кто без порока пожил в этом мире, делами Своими, которые иудейская вера приписывает единственно Отцу, обнаружил Себя истинным Сыном Бога Отца, неизвестного никому (Кого *не видел никто никогда*<sup>23</sup>), Он тем самым [помимо Себя] *открыл* также и неизвестного [дотоле] Отца, Творца всяческих, показав, что Сам есть Его Слово и Сила.

---

<sup>17</sup> Мф. 6, 9; Лк. 11, 2

<sup>18</sup> «nomen notitiam affert» - см. прим. к СХХVI, 13

<sup>19</sup> Деян. 9, 15

<sup>20</sup> Лк. 10, 22

<sup>21</sup> Ин. 5, 17

<sup>22</sup> Евр. 1, 2 слл.

<sup>23</sup> Ин. 1, 18

11. Более того, упомянутые слова интроита мы, христиане, прилагаем ко Христу. Мы верим, что это Христос так говорит нам: «*Когда буду освящён в вас* - как Сын Божий, - *соберу...* и т.д.» И здесь – сумма Евангелия<sup>24</sup>: верить в Иисуса Сына Божия верую живой, оформленной и неколебимой так, чтобы Бог Божий Сын *освящался в нас*. И тогда Он совершит то, о чём говорится дальше в теме, ведь в том, в ком вот так освящается Христос, и живёт тоже один только Христос и, превратившись в Христа, [такой человек] Духом Христовым подвигаем к исполнению всего, что предписывает Евангелие. Кто верит Христовым словам как словам Сына Божия, тот знает, что они суть *глаголы жизни вечной*<sup>25</sup>, и не уходит вспять, но следует за Христом *даже до смерти*. Весь целиком он светел, и когда дела его *светят пред людьми*, люди *прославляют Отца Небесного*<sup>26</sup>. Такое прославление (glorificatio) и есть то проявление (clarificatio)<sup>27</sup>, или освящение, которого требует Бог.

12. Спросишь: Почему Он требует от нас освящения? – Отвечаю: Потому что Он *свет, в котором нет никакой тьмы*<sup>28</sup>, т.е. свет духовный и интеллектуальный. Чувственный свет чем благородней, тем - по природе своей совершенной благодати - лучше и дальше разливает сам себя<sup>29</sup>; то же и со светом интеллектуальным. Интеллект хочет быть понятым и узанным. Как великий царь, пока не узнан в славе своей, является царём не больше, чем частным лицом, и тем самым, поскольку он царь, его царское величие желает быть узанным, так и интеллект - *царь царей*<sup>30</sup> (ибо интеллект есть то, что царствует во всяком истинно царствующем) – хочет быть узнан, и чем он благороднее, тем сильнее (опыт чего нам дают книги учителей<sup>31</sup>). Подобно тому и интеллект-зиждатель<sup>32</sup>, желая по бесконечной своей благодати быть узнан как бесконечный интеллект, сотворил всё, чтобы быть узанным (т.е. увиденным во славе своей) и освящённым, как если бы солнце производило видимый свет ради того, чтобы самому быть увиденным в своём блеске, чтобы прославиться и освятиться. Именно потому, что Бог хочет быть освящённым, и существует всё Им сотворённое<sup>33</sup>. Хочет же Он того, чего хочет, потому, что Он – Бог.

13. Скажешь: Если святость есть богообразие [или присутствие формы Бога], то как приобрести её? – Отвечаю: В христообразии [или в соединении с формой Христа]<sup>34</sup>. Бог, поскольку был неизвестен, чтобы привлечь нас к божественной форме, послал в нашу природу Сына. И поскольку Сын - Человек, у нас есть возможность приблизиться к Нему, зная, что как Он облёкся в нашу отделённую

---

<sup>24</sup> «summa evangelii» - ср.: «О равенстве» 36-37

<sup>25</sup> Ин. 6, 69

<sup>26</sup> Мф. 5, 16

<sup>27</sup> см. ССLXXXIII, 1

<sup>28</sup> 1 Ин. 1, 5

<sup>29</sup> см.: «О равенстве» 28 и прим.

<sup>30</sup> 1 Тим. 6, 15; Откр. 17, 14

<sup>31</sup> ср.: CLIV, 21

<sup>32</sup> см.: «О начале» 21 и прим.

<sup>33</sup> см.: «О равенстве» 3 и прим.

<sup>34</sup> «deiformitas... in christiformitate» - см. прим. к ССXXIV, 6

от всякого порока смертную природу, так и мы, если избавимся от порока, сможем облечься в Него; соответственно, как Он стал Сыном Человеческим, так мы станем сынами Божиими. Избавившись от порока, мы ведь тогда уже <не> от мира; избавиться от порока значит быть *святым и непорочным*<sup>35</sup>, и происходит это, когда имеем Дух Христов, т.е. [дух,] который *не от мира сего*, потому что если бы был от мира, то *мир любил бы его*, а он – *то, что от мира*<sup>36</sup>.

14. Спросишь: Как узнать этот дух? – Отвечаю: По нищете для плотского мира, которая есть изобилие для мира духовного. Не владеть вообще ничем, что от мира сего, как своим – вот что называют «нищетой». Такой [«нищий»] дух не осквернён никаким любовным влечением ни к славе, ни временным благам, ни к утехам плоти; миром он пользуется как кораблём, чтобы на нём перейдя море, невредимым в скорости достичь гавани. Именно эта [«нищета»] и есть признак, что данный дух (а духа не бывает без любовного (amoris) движения) захвачен любовью (dilectio) к вечному. И поскольку мы, по словам Дионисия, стремимся перейти в Бога, то поступать так, чтобы по мере сил делаться подобным Богу, есть цель для каждого<sup>37</sup>.

15. Но Бог есть Дух и к Нему не подступиться иначе, как через Дух – причём через [Дух]-Посредник<sup>38</sup> - поскольку наш дух, обладающий способностями мыслить и волиять, не может перейти в Бога ни с помощью мысли (потому что [Бог] *превосходит всякий ум*<sup>39</sup>), ни с помощью воли, или любви (потому что нельзя влюбиться в неизвестное<sup>40</sup>), и следовательно самостоятельно достичь перехода в Бога неспособен. Бог Отец притягивает наш дух способом, каким [притягивает] желанное желающего<sup>41</sup> - посредством Посредника. Когда дух принимает слово и учение Иисусово и блюдет Его слова, когда любит Христа как Сына Божия и в Нём – Отца, тогда, по Евангелию, и Отец тоже возлюбит его через любовь Сына<sup>42</sup>. *Бог есть любовь*<sup>43</sup>, которую узнают, влюбляясь, и в которую влюбляются, узнавая<sup>44</sup>. Таким образом, дух движется к Богу в единстве обеих названных способностей.

16. Кроме того, братья, вспомним слова Петра с повелением *Господа Иисуса освящать в сердцах наших*, а нам быть *готовыми дать отчёт в нашем уповании и вере*<sup>45</sup>. Слова эти более всего следует относить к нам, учащим священникам, поэтому я прибавлю кое-что ещё и об этом.

---

<sup>35</sup> Еф. 1, 4

<sup>36</sup> Ин. 8, 23; 15, 19; 1 Ин. 2, 15

<sup>37</sup> Дионисий Ареопагит, «О церковной иерархии» I, 3; II (нач.)

<sup>38</sup> 1 Тим. 2, 5

<sup>39</sup> Флп. 4, 7

<sup>40</sup> см. ССХХХVII, 12 и прим.

<sup>41</sup> см. Аристотель, «Метафизика» XII, 7 1072a24-b3; «Auctoritates Aristotelis» I, 265

<sup>42</sup> Ин. 14, 23

<sup>43</sup> 1 Ин. 4, 8

<sup>44</sup> ср. Послание новицию Николаю, 12

<sup>45</sup> 1 Пет. 3, 15

Рассмотрим наше священнейшее служение: *действуем мы как легаты Христовы*<sup>46</sup> (сказано ведь: «*Как послал Меня живой Отец, так и Я посылаю вас*»<sup>47</sup>), поскольку через рукоположение получаем Дух Христа (т.е. [Дух] истины), и поэтому наша обязанность – благовествовать и *давать отчёт* в вере. Обратим сначала очи к тому, правым ли путём мы вошли, с каким обетом и с каким поручением. Затем – к тому, что мы, облекшись во Христа, обязаны *освятить Бога в сердце* (т.е. в любом порыве желания и воли) - и тогда делом и словом *дадим отчёт в вере и надежде нашей всякому требующему отчёта*. Ясны и прозрачны отчёты того, чьё толкование и веры, и всего, что из неё следует, и Священного Писания таково, что [от этого толкования] всё сердце захватывает желание *освятить Бога*.

17. Отметь это. Так сказано у покровителя нашего Петра: «*Господа же Христа освятите в сердцах ваших, всегда готовые всякому, требующему у вас отчёта в вашем уповании и вере, дать удовлетворение с кротостью и благоговением, имея добрую совесть... и т.д.*»<sup>48</sup>.

Священники суть представители Христа: священные таинства они совершают не сами, но в них – Христос, в Котором – Отец. Следовательно, в священниках говорит Дух Отца, по слову Христа: «*Ибо не вы будете говорить, но Дух Отца вашего будет говорить в вас*»<sup>49</sup>. Кто крестит, кто миропомазует, кто освящает, кто благовествует в легате как таковом? - Несомненно, Тот, Кто послал его. Что за дух и что за власть у апостольского легата? - Несомненно, [дух и власть] Петровы, ибо [через легата действует] власть папы, в которой – апостольский дух (по Иерониму, апостольский дух никогда не оскудеет на Петровой кафедре<sup>50</sup>). Как едина власть единой кафедры, так единым апостольским духом единая кафедра и жива. «Апостольский дух» - это [дух] Христова легатства. Христос был Легатом Отца с полнотой Отцовской власти (Отец *всё отдал во власть Ему*<sup>51</sup>); подобно этому и Христос наделил Петра полнотой власти. Других апостолов Христос тоже наделил Своей властью, но Петру придал к тому ещё и первенство, когда сказал: «*Ты еси Петр*», т.е. «глава дома»<sup>52</sup>.

18. Здесь имеет место некая родословная, но относится она к дому царскому и священническому, и - в особенности - к дому Божию, т.е. к упомянутой принадлежащей Царству Христову апостольской Церкви, или к Церкви кафолической, возникшей не путём природного размножения, но по благодати избранной к уделу Божию распоряжаться благовестием Христа, Которому Бог *дал всякую власть. Домохозяин*<sup>53</sup> в этом доме – Пётр, либо тот, кто ему по милости Божией преемствует. Причём кто принимаем и почитаем домом за преемника, тот и должен преемником считаться.

---

<sup>46</sup> 2 Кор. 5, 20 (Вульг.)

<sup>47</sup> Ин. 20, 21

<sup>48</sup> 1 Пет. 3, 15-16; «отчёт в уповании и вере» - так у НК

<sup>49</sup> Мф. 10, 20

<sup>50</sup> см. Иероним Стридонский, Письмо 15 к Дамасу, 1-2; также у НК: CLX, 4

<sup>51</sup> Мф. 28, 18

<sup>52</sup> Мф. 16, 18; см. CLX, 1 и прим.

<sup>53</sup> «paterfamilias» - см. Мф. 21, 33; 24, 43; Лк. 12, 39; 13, 25; 14, 21

19. Все живущие в этом доме перешли в божественный удел, имея часть в наследии Божиим, которое Он оставил за собою, т.е. в десятинах, приношениях, начатках. Поселившись в доме апостольском, т.е. в доме легатства, они и живут от добра Христа, Которому служат легатами. И конечно же, чтобы не оказаться негодными детьми, мы обязаны *освящать Христа в сердцах наших*, ведь без Него мы ничто. Посмотрим, что совершает через нас Христос - на то, как Он через нас, Своих легатов, прелагает людей в Себя, чтобы им в Нём стать подобно Ему приёмными сынами Бога и Его сонаследниками; на то, как приходят сыны Адамовы к сообразованию Христу; на таинственную реальность евхаристии, где субстанция хлеба пресуществляется в Тело Христово (при том что чувственные знаки остаются [теми же]), знаменуя что таким же образом и верные тоже духовно преобразуются в мистическое Тело Христово. Никого, поэтому, кроме совершающего всё это через нас Христа, Чьим является и само священство наше, мы *освятить* и не сможем. Таково *удовлетворение*,<sup>54</sup> которое - при условии, что воздаём Христу честь в любом священнодействии - *даётся всякому требующему отчёта в вере нашей*.

20. Теперь перейдём к тому, что нам, *освящающим Бога*, обещано. Во-первых, «*собрание ото всей земли*». «Agios», т.е. «святой», буквально значит что-то вроде «без земли»<sup>55</sup>. Святые отделены *от земли*, которая, будучи помехой свету, непрозрачна, темна и – в сравнении со светом - нечиста. Избранные отделены *от земли* и *собранны* во свете. Этот свет есть свет понимания, т.е. тот свет, что просвещает интеллект, наделяя *младенцев* живительной *мудростью*<sup>56</sup>. Так знаменитый ум собрав учеников *ото всей земли*, чтобы просветить собранных для восприятия этого ума, изливает речами *целительную воду премудрости*<sup>57</sup>, подобную росе, сходящей с небес оживить пробившиеся из земли всходы. За этим согласно природе воды следует очищение, или прояснение. *Чистая [вода]* очищает, живая оживляет, премудростная умудряет; соответственно, слова Божии очищают словно самая *чистая вода*. Христос так и сказал апостолам: «*Вы очищены через слова, которые вы услышали*»<sup>58</sup>.

21. Когда душа, отмывшись *от всех скверн*, сделалась способна принять в себе божественный Дух, ей *даётся Дух новый*.

Сказано «*новый*» - поскольку тому, что всегда ново, невозможно когда-либо иссякнуть. Так огонь или солнечный луч неуничтожимы, потому что непрестанно обновляются, подобно тому как в присутствии бесконечно желанного предмета любви непрестанно обновляется составляющее радость жизни любовное движение того духа, что зовётся «любовь» (amor)<sup>59</sup>.

---

<sup>54</sup> в тексте стоит «sanctificatio», однако по смыслу лучше подходит «satisfactio»

<sup>55</sup> ср. ССХVI, 27; ССХХIII, 12

<sup>56</sup> Пс. 18, 8; Мф. 11, 25

<sup>57</sup> Сир. 15, 3 (Вульг.)

<sup>58</sup> Ин. 15, 3 (так у НК)

<sup>59</sup> ср. ССXLII, 2; ССLVI, 14



И когда такая душа слышит говорящего внутри неё самой Христа, она восстаёт в ликующем пении со словами: «*Благословлю – за это - Господа во всякое время; всегда хвала Ему во устах моих*»<sup>60</sup>. Воспев так триединому Богу, она вспоминает слова Спасителя своего, восклицая: «О сколь благ и сладостен Ты, Господи, изрекший: *Когда буду освящён... и т.д.*»!

---

<sup>60</sup> Пс. 33, 2