

«Кто ты, чтобы нам дать ответ?»
(«Quis es, ut responsum demus?»)

декабрь 1446 или 1447
четвёртое воскресенье Адвента

1. «Кто ты, чтобы нам дать ответ». И: «Я глас вопиющего в пустыне: исправьте путь Господа!» (в первой главе у Иоанна и в Евангелии четвёртого воскресения Адвента)¹.

Изложим само Евангелие; далее для введения - о том, что Иоанн *пришёл, чтобы свидетельствовать о свете*².

Отметь об Иоанне: почему в книгах платоников о нём, по Августину, говорится как о душе человеческой?³

Ещё, как Иоанн отвечал о себе, что он – не Христос⁴.

Там же: Что значит «Христос»? Что значит «Илия»? Что значит «пророк»?⁵

2. Во-первых, скажем о [словах] «Кто еси?»

Во-вторых, о «гласе вопиющего в пустыне».

В-третьих, о покаянии.

3. В связи с первым следует знать, что вопросом «что́ есть [это]?» бытие заранее предполагается. Но тогда бытие – это Бог, заранее любым вопросом предполагаемый⁶. И так как, не зная [просто] бытия, знать «вот это бытие» или «вот то бытие» тоже невозможно, то, следовательно, не зная Бога, не возможно знать ничего. Поскольку же жизнь разума состоит в разумении, то разум не может пребывать в жизни, не зная Бога, потому что он тогда не знает ничего.

Бог есть то, что заранее предполагается любым сомнением. Поэтому Он – это бесконечная достоверность, точность, необходимость и т.д.

4. Затем, вопрошавшие Иоанна не сомневались, что он может быть *Христом, Илией или пророком*.

¹ Ин. 1, 22-23; воскресное чтение: Ин. 1, 19-28

² Ин. 1, 7

³ см. LXVII, 1 и прим.

⁴ Ин. 1, 20

⁵ ср. ССХII, 4

⁶ см. «Простец о мудрости» II, 29

И здесь же: что́ это за человек, что заранее предполагается [вопросами о] *Христе, Илии и пророке*? И об этом подробнее.

5. И здесь отметить, что Иоанн не есть ни Христос, ни Илия, ни пророк, понимая пророка в том смысле, в каком Павел говорит, что *мы отчасти знаем и отчасти пророчествуем*⁷. Ведь Иоанн говорит о полной достоверности своего указания на Христа, и поэтому мы, при всех тех извещениях *в облаке и знамении*, видим в нём *больше чем пророка*⁸.

Ещё отметить три ступени святых⁹.

6. Далее, во-вторых, отметить [в словах]: «*Я глас вопиющего*», - что «Я» в собственном смысле соответствует, по Платону, только Богу, сказавшему: «*Я есмь*»¹⁰ и т.д., тогда как тот, кто, сказав «я», прибавляет ещё что-то, тем самым доказывает, что он есть не абсолютное «я», но «я» такое-то или такое-то, ибо, будучи творением, представляет собой всего лишь некий стяжённый отсвет божества.

7. Ещё о «*гласе вопиющего*» - о том, как в голосе присутствует слово, в «*гласе*» Иоанна - Христос. И здесь же, что Иоанн – последний священник Ветхого Завета, а Пётр – первый священник Нового; Христос же, таким образом, есть свёрнутым образом *конец и начало* [всякого священства]. И о «*гласе*» Иоанна здесь попространней; и как всё, что Иоанн делал, имело лишь одну цель – *чтобы свидетельствовать...* и т.д.¹¹

8. Отметить: Христос в главе V от Иоанна называет его *светильником горящим и светящим*¹², сам же он называет себя *гласом*. Выходит, *глас* – это *светильник*. Как в голосе просвещающее разум слово, так в светильнике свет. Христос Себя называет *светом*, а Иоанна – *светильником*, и т.д.

Разум есть духовный свет, и т.д. Ибо просвещаемся мы посредством разума [и рассуждения]: когда нечто сказанное темно, то свет проливает рассуждение, например в математике, физике и т.п.

9. Ещё о том, что назвал себя гласом вопиющего *в пустыне*. Потому что гласа, он же свет, не услышать иначе, как в отделении [себя от мира], т.е. *в пустыне*. Оставить сей мир надлежит тому, кому нужно услышать Премудрость, Царство Которой не о мира сего. Мир дан нам для того, чтобы пробуждать к поиску, но в самом поиске из мира надлежит уходить.

Ещё отметить: что значит «*исправить путь Господа*»? – сотворить покаяние. Один путь ведёт вниз, другой вверх, он-то и есть *путь Господа*; и ради него надлежит покаяние, и т.д.

⁷ 1 Кор. 13, 9

⁸ Мф. 11, 9; 17, 5

⁹ ср. VII, 29

¹⁰ Исх. 3, 14; см. «О начале» 18 и прим.; CCLXXX, 19-20 и прим.

¹¹ см. LXVII, 13; 16; 21

¹² Ин. 5, 35