

**«Аллилуйя. День освященный»**  
(«Alleluia. Dies sanctificatus»)

26 декабря 1444  
св. Стефана  
Майнц

1. «Аллилуйя. День освященный воссиял...»<sup>1</sup>

Сегодня я пришёл, чтобы, как обещано, разъяснить Рождество Христа, Господа нашего, во времени; то есть каким образом Христос родился *от Марии Девы*. [Помолимся.]

Евангелие: «*Пастухи говорили [друг другу]... и т.д.*»<sup>2</sup>

И поскольку мы теперь уже послушали из евангельского чтения свидетелей Рождества Господа нашего Иисуса Христа, с полным правом воспоем: «*Аллилуйя. День освященный... и т.д.*»

Сперва рассмотрим причину и пользу Воплощения; во-вторых, способ Воплощения; в-третьих - кто пользу от Воплощения получает, а кто – не получает?

И присовокупим молитву.

2. Касательно первого следует вспомнить, что человек, сотворённый в *день шестой*, есть завершение и восполнение [всех] творений. Все [прочие] дни прежде [дня] шестого указывают, что вся тварь цель свою обретает в человеке. Сходным образом и человек, цель себе имеющий не в себе самом, но во *дне седьмом*, сотворён для того, чтобы упокоиться в превосходящем всякое творение *освящении и благословении* Божиим, в восприятии жизни и вечного света, *во дне седьмом*<sup>3</sup>.

Однако для того, чтобы от дня шестого перенестись к упокоению, человек должен был, как ему велено, стоять в послушании и ждать, пока в покой не поместит его Тот же, Кто прежде вылепил из земли и *вдохнул дыхание жизни*<sup>4</sup>. Но человек пал... и т.д.

3. Есть два взгляда на причину Воплощения: Некоторые рассматривают её с точки зрения того, что сказал пастухам Ангел: причина состоит в спасении, совершенстве и упокоении всех творений, а также в том, что для разумного творения такая причастность разумной жизни, что исполнила бы и умиротворила его желание, была бы невозможной, не будь разумное творение воспринято Словом.

---

<sup>1</sup> градуал на третьей мессе Рождества (а также из утреннего респонсория); «dies sanctificatus» (синод. «день свят») - см. Неем. 8, 9-10; Ис. 9, 2; см. также XXII, 45 и прим.

<sup>2</sup> Лк. 2, 15; евангельское чтение второй мессы Рождества: Лк. 2, 15-20

<sup>3</sup> Быт. 2, 2-3; Исх. 20, 11

<sup>4</sup> Быт. 2, 7

Другие рассматривают Воплощения с точки зрения восстановления человека после грехопадения; и таковых среди католиков большинство.

Мы, однако, можем свести обе точки зрения к одной и сказать, что Воплощение совершилось ради того, чтобы ту цель, ради которой сотворены, в Слове смогли обрести все, [и неважно] уклонился ли человек от цели через грех прародительский или свой собственный.

4. Воплощение Слова есть, как я сказал, исполнение и покой творения. Ибо с этим делом потенция упокоевается в себе самой (как об этом у тебя сказано в другом месте<sup>5</sup>). Ведь действительно, любое сотворённое существо, сколь угодно совершенное, могло быть с точки зрения потенции Бога сотворено ещё более совершенным. Но если творение пребывает в том совершенстве, что ипостасно укоренено в [Самом] Боге, то творческая потенция, каковая есть Бог, исполнена, ибо тогда уже посреди между творением и Творцом ничего нет, но имеет место единение такое, теснее которого быть не может. Следовательно, здесь потенция упокоевается в себе самой.

5. Причём, поскольку человек есть свёрнутость творения, творение не могло быть воспринято Творцом в ипостасном единстве (в коем всякое творение достигает в собственной природе покоя) иначе, иначе как через восприятие Им природы человеческой.

И в этом смысле «перворожждённым всего творения»<sup>6</sup> мы называем Христа не только по Его божеству, но говорим так и о Христе-Богочеловеке, не исходя из Его явления во времени, но поскольку вечное Слово, в Коем ипостасно коренится (suppositatur) творение, пребывает раньше всякого времени. И Христос тем самым *раньше всякого творения*<sup>7</sup>.

Явление же Его, последовавшее во времени по отношению к нам, не меняет Его перворождённости по отношению к Творцу всего творения, подобно тому как в уме мастера совершенное и законченное (то есть сам дом) дано прежде [всего другого], хотя по осуществлению оно и последнее. В этом смысле мы и говорим, что *всё создано ради Него*<sup>8</sup>, и что Он есть прежде.

Поскольку же Он един, и мир тоже един, и ради Него все вещи, что суть в мире, суть то, что они суть.

Отсюда Христовы слова: «Прежде нежели был Авраам, Я есмь»<sup>9</sup> и т.д. И также в главе 3 у Иоанна Христос говорит, что *послан в мир, чтобы мир спасён был чрез Него*<sup>10</sup>.

---

<sup>5</sup> «Наука незнания» III, 3, 201-202; XXXIII, 5; XLI, 7-10

<sup>6</sup> Кол. 1, 15

<sup>7</sup> Сир. 24, 5 (Вульг.): «primogenita ante omnem creaturam»

<sup>8</sup> Притч. 16, 4

<sup>9</sup> Ин. 8, 58

<sup>10</sup> Ин. 3, 17

6. Ещё тщательно и в тонкости разбери, что у Бога времени нет; и всё, что у нас является прошлым или будущим, у Него есть настоящее<sup>11</sup>. Ни Адам у Него не прежде Христа, ни Христос прежде Адама.

Если же помыслишь все творения *разом*, каковы они и суть всегда пред лицом Бога, то эта множественность творений, вот так по способу множества помысленная нашим умом, у Бога пребывает в некоей единице [общего] строя.

Христос, начало и глава, есть *прежде* в том же смысле, как если помыслишь весь сразу двор некоего царя, у которого есть сын: тогда, чтобы двор единого царя тоже был един, из множества должен слагаться строй, где *прежде* всех при дворе стоит царский сын, первенствующий глава двора, затем – гофмейстер, затем - придворные и т.д. Причём время в этом строе не имеет значения, поскольку сын, даже и будучи моложе с точки зрения времени, всё равно остаётся при дворе *прежде* прочих, и т.д.

---

<sup>11</sup> ср. Ансельм Кентерберийский, «Монологион» XXII; Экхарт, «На Книгу Премудрости» 33