

«Облекитесь в Господа Иисуса Христа»
«Induimini Dominum Iesum Christum»

30 ноября 1455
первое воскресенье Адвента
ап. Андрея
Бриксен

1. «Облекитесь в Господа Иисуса Христа»¹ (из воскресного апостольского чтения, Рим. 13)

Чтобы понять, Кто такой этот Иисус, следует отметить утверждение Павла в 5 главе к Римлянам, что *первый Адам* есть «форма будущего»². В 15 главе к Коринфянам сказано, что «*первый Адам стал душой живущею; а последний - духом животворящим*». И ещё там же сказано, что «*первый – перстный [или земляной]; второй – небесный*»³, и т.д.

2. В каком смысле первый – *форма* второго? Для начала вспомним, что Бог *сотворил всё разом*⁴, поскольку дела всемогущества не поддаются времени или промедлению. И когда сотворил Адама, или человека, тогда – поскольку сотворил его совершенным – первой в некоем порядке природы была *душа живая*⁵, из материи усвоившая себе тело. Душа эта сделала тело единым с собой так, чтобы тело имело свою ипостась (subsisteret) не в себе, но в душе, ведь душа – жизнь, и в этой жизни имеет себе ипостась живое тело. Такое усвоение тела исходит от интеллекта, действующего через смысл, причину и ради цели: усваивая тело, интеллект ставит себе цель и соотносит все телесные члены с целым, так что не найти ничего, возникшего бессмысленно.

3. Итак, первым в порядке природы творящей Премудростью был сотворён интеллект Адама, а затем посредством интеллекта Премудрость сформировала тело. И хотя Премудрость *действует всё во всём*⁶ (как и Моисей приписывает Ей всё, когда говорит, что всё сформировано Богом, Который и есть абсолютная Премудрость), тем не менее после первопричины (каковой является Премудрость Божия) есть и другие причины, причиняющие и действующие силою первопричины; например, интеллект Адама, действующий при формировании своего тела (тело названо «своим» в том смысле, что он сформировал его себе, однако не своей, но Божией силой).

Интеллектуальная природа любовно соединила это собственное произведение (созданное ею ради себя самой, чтобы показать в нём свою силу) с собою – в той

¹ Рим. 13, 14, воскресное чтение: Рим. 13, 11-14

² Рим. 5, 14 (синод. «образ будущего»)

³ 1 Кор. 15, 45; 15, 47

⁴ Сир. 18, 1 (синод. «все вообще создал»)

⁵ Быт. 2, 7

⁶ 1 Кор. 12, 6

мере, в какой оно, не подвергаясь тлению, ипостасно существует в ней. В этом произведении интеллигенции первым создано животное [или *душевное*] и чувственное тело, пригодное к единению с интеллигенцией (как если бы мужская детородная сила в Адаме, с тем чтобы явить себя в потомстве, сформировала бы себе взятую из своей же силы женщину, с которой бы соединилась до такой степени, что оба стали бы одним).

4. И вот в Адаме интеллигенция, подготовив себе чувственное тело, стала единой с собственным произведением. Моисей рассказывает об этом, повествуя, как Бог «вдунул в лице его дыхание жизни, и стал человек душою живою»⁷. «Жизнь» здесь – это интеллект, который один только и живёт (ведь как возможно жить, не зная о себе, что живёшь?) Интеллект тем самым есть подобие жизни Творца.

Итак, в человеке интеллект «вдунут» в собственное произведение (т.е. внутренне соединён с ним), а в первом человеке, надвременно созданном, интеллект в одном и том же «теперь» и подготовил себе животное тело, и вовлёк его в ипостасное единение с собою.

Но так как Бог пожелал, чтобы из одного человека через воспроизведение в потомстве родилось множество⁸, чему невозможно было произойти вне движения и времени, то следовательно то, что в Адаме сложилось надвременно, в потомках его без времени уже не происходит, так что животное [и *душевное*] по времени прежде интеллектуального⁹, хотя устройство животного совершается исключительно движением природы, которая сама подчинена велению председательствующей движению интеллигенции.

5. Христос же, *последний Адам*, пришёл в этот мир сообразно форме первого, однако не через воспроизведение в потомстве, а через творение¹⁰. Бог, действуя в всём наимудрейшим образом, сотворил интеллектуальную природу *ради Себя Самого*¹¹: чтобы иметь возможность показать Свою Премудрость, никакой другой природе, кроме интеллектуальной, непоказуемую. Интеллектуальная природа как раз и есть не что иное, как «престол», или место для принятия, Премудрости. И вот Премудрость, отражённо светящаяся во всяком интеллекте, сотворила Себе один максимально пригодный человеческий интеллект, возлюбив его превыше всего как совершеннейшее дело рук Своих и вовлекши его в единение с Собою, чтобы при его посредстве иметь возможность показать Себя и предать известности Свои богатства. И затем из чистейшей материи Пресвятой Девы, т.е. из субстанции «земли» (или «Адама», что одно и то же) сотворившая этот интеллект Премудрость создала и соединённое с ним тело. Причём и это сотворение интеллекта, и единение его, и изготовление человеческого тела совершились, как и с Адамом, над всяким временем, в одном и том же «теперь».

⁷ Быт. 2, 7

⁸ Быт. 1, 28

⁹ 1 Кор. 15, 46

¹⁰ ср. Иоанн Дамаскин, «Изложение православной веры» III, 2

¹¹ Притч. 16, 4

6. Важно одно: Премудрость, сотворившая интеллект Адама для наилучшего показа *богатств Своей славы*¹², не приняла интеллект Адама в единение с Собой, но оставила его собственному произволению, так как предвидела, что тот, оставив Премудрость, станет держаться не Премудрости, а собственной воли. Потому и не приняла этого человека в *соучастие Себе*, что предвидела: божественному велению он предпочтёт свою волю. Приняла же в единение человеческий интеллект и как следствие всю человеческую природу Она во Христе, Коего возлюбила *прежде соучастников Своих*¹³ потому, что предвидела: Он никогда не оставит Премудрости и не станет держаться человеческой воли, но *будет послушен ей даже до смерти, и смерти позорнейшей*¹⁴.

Поскольку в потомстве Адама никто не без греха и *никого делающего добро*¹⁵ и пребывающего в единении с Премудростью не нашлось, кроме одного единственного – Христа, то тем самым одного только Христа неразлучно держится творящая Премудрость.

7. Обрати внимание: Павел говорит, что *«первый человек Адам стал душою живущею; а последний Адам духом животворящим»*¹⁶ в том смысле, что *первый Адам* наделён *душой, живущей* жизнью интеллекта, о чём, по Моисею, и говорит Бог: *«Вот, Адам стал как один из Нас, зная добро и зло»*¹⁷. Знать здесь значит жить жизнью интеллекта. Однако что делает живой наделённую интеллектом душу, как не Бог, или животворящая Премудрость? Понимание возникает и питается от этой Премудрости. Тот интеллект, что соединён с творящей Премудростью (поскольку в нем обитает божество), и есть *дух, животворящий* всякую живущую интеллектуальную природу. Всякий интеллект всегда открыт научению. Однако интеллект Христа таков, что его искусность – всемогущая. Тем самым Он – учащий Учитель, Свет просвещающий и Наставник – в силу Премудрости, к которой Его интеллект восхищен, Премудрости, Которая есть созидательница всего, и Которая обеспечивает бессмертие.

8. Павел толкует Адама как *форму Христа* в силу подобия¹⁸: как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут. От одного *Адама перстного* входит во всех смерть; от одного *Адама небесного* входит во всех жизнь. Потому Христос и назван «Адамом», что от Него во всех исходит сыновство Богу, как от *первого Адама* исходит всякое сыновство в человеческом потомстве. И как преступление одного Адама перешло на всех его потомков-сынов, так и праведность *последнего Адама* - на всех сынов Божиих. Сыны первого рождаются человеком, т.е. *плотью и хотением мужа*¹⁹, сыны второго – от Бога духом веры.

¹² Еф. 3, 16

¹³ Пс. 44, 8

¹⁴ Флп. 2, 8; Прем. 2, 20

¹⁵ Рим. 3, 12

¹⁶ 1 Кор. 15, 45

¹⁷ Быт. 3, 22

¹⁸ Рим. 5, 12-21

¹⁹ Ин. 1, 13

Первый Адам как *ставший душою живущей* назван поэтому Павлом «душевным». Второй же как *ставший духом животворящим* назван «духовным»²⁰. Однако «душевное прежде духовного», как мы видим это на примере детей, которые, пока не умеют пользоваться разумом, *душевы*, а после, начав пользоваться разумом, делаются «интеллектуальными». Следовательно, продолжает Павел там же, «как мы носили образ перстного, будем носить и образ небесного»²¹.

9. «Носить образ перстного» значит поступать согласно *душевности*, т.е. следовать собственной воле по внушению движущей нами плоти, уподобляясь в этом Еве, которую при виде прекрасного плода чувственная красота подвигла отодвинуть в сторону веление Божие, а Адама уже внушение жены подвигло против Божией заповеди.

«Носить образ небесного» значит следовать Духу Божию, подчиняясь одной лишь Его воле и всё другое вменяя в ничто, уподобляясь в этом Христу, не исполнившему ничего другого, как волю Отца Своего. (Это [между прочим] не что иное, как делать то, что предписывает делать здравый смысл (*recta ratio*), ведь предписания здравого смысла тоже внушены ничем иным, как Духом Божиим: *достойно и праведно*, чтобы в подчинении у Него пребывал всякий смысл ибо не может Жизнодавец внушить что-то другое. чем животворение, ведь Он – *Дух животворящий*.) И именно Христос учил нас и словом Своего учения, и примером, как должно нам *поступать по духу*²².

10. *Носить образ Его*, или поступать, как Он поступал, или *облекаться в Него* (как в теме) значит поступать сообразно Духу, *выводящему нас на землю правую*²³, т.е. к обиталищу истинной жизни, которое отделено от тленной земли, т.е. находится в нетленных небесах. О Царстве Небесном говорят как о Царстве недвижимом, как, например, уточняет это текст II книги Паралипоменон в 6 главе: слова Соломона «*Услышь с неба*» текст уточняет: «*то есть из твёрдого обиталища Твоего*»²⁴. Павел в 12 главе к Евреям тоже называет Царство Небесное *непоколебимым*: «*Приемля царство непоколебимое...*»²⁵, а в другом месте называет Царство, где обитает Бог, *бессмертием*²⁶.

Апостол Пётр называет Царство Небесное *вечным*: «*Вход в вечное Царство Господа нашего Иисуса Христа*»²⁷. Всё живое, что возникает от земли, тленно и шатко; а что шатко, то непричастно истине, ведь «*истина Господня пребывает во веки веков*»²⁸. Небесное пребывает всегда одинаковым и непричастно тлению.

²⁰ 1 Кор. 15, 44-46

²¹ 1 Кор. 15, 49

²² Гал. 5, 16

²³ Пс. 142, 10

²⁴ 2 Пар. 6, 39 (Вульг.)

²⁵ Евр. 12, 28

²⁶ 1 Тим. 6, 16 (Вульг.)

²⁷ 2 Пет. 1, 11

²⁸ Пс. 116, 2; 118, 90

11. Итак, истинная жизнь интеллектуальной природы названа «небесной»: об интеллектуальной природе в силу её способности воспринимать нетленную истину говорят как о *храме Божиим*²⁹, т.е. месте, или «престоле», бессмертного Бога; а место для нетленного как раз и обозначают именем «неба», по слову Господню: «*Небо – престол Мой*»³⁰. В другом месте это же небо названо «*Херувимами*» (у пророка: «*восседающий на Херувимах*»³¹). Кроме того, «престолы», или «троны» - это интеллектуальные духи, которые тоже суть престолы Божии. Таким образом, телесное место духовной нетленной природы называют «небом» за нетленный свет и красоту, сообразные бессмертной интеллигенции этой духовной природы. Кроме того, все человеческие народы [согласно] утверждают, что Бог обитает на небе: не умея помыслить Его помимо места, они справедливо отдают Ему небо, в котором, словно в прекраснейшем, именно ради того убранном нетленном дворце, Он выставляет напоказ богатства бессмертной славы и вечного Царства.

13. Ещё, что Иисус – Сын Божий, доказывает апостол Иоанн в своём Соборном послании. Особенно отметить, как доказывает Иоанн в своём Соборном послании, что Иисус – Сын Божий: «*Всякий, делающий грех, делает и беззаконие; и грех есть беззаконие*»; Иисус же «*явился для того, чтобы взять грехи наши, и в Нём нет греха*»³². И ниже: «*Кто делает грех, тот от диавола, потому что от начала грешит диавол. [...] Всякий, рождённый от Бога, не делает греха, потому что семя Его пребывает в нём; и он не может грешить, потому что рождён от Бога*»³³. А мир как бы «*лежит в лукавом*»³⁴. Отметим, что «*лукавым*» назван здесь диавол. Христос называет лукавого «*князем мира сего*»³⁵, а Иоанн говорит, что «*мир лежит в лукавом*», т.е. находится под властью князя тьмы.

13. Так вот, он хочет доказать, что Иисус – Сын Божий, а другие, согрешающие - от диавола. Тем, что охранило Иисуса от греха, было *пребывающее в Нём семя Божие, и, будучи от Бога, Он не мог грешить*. И поскольку Иисус пришёл *взять грехи наши, и в Нём нет греха*, то следовательно Он не от диавола, как грешники, а *от Бога рождён*, потому что *рождённый от Бога не грешит*, но рождение Божие охраняет Его и *лукавый не касается Его*³⁶. О том, что *лукавый не касается Его*, Иисус сказал Сам: «*Идёт князь мира сего, и во Мне не имеет ничего*»³⁷. В четвертой главе Соборного послания Иоанн объявляет, что есть два духа: *дух истины и дух заблуждения*³⁸, *дух истины* – от Бога, *дух заблуждения* –

²⁹ 2 Кор. 6, 16

³⁰ Ис. 66, 1

³¹ Пс. 79, 2

³² 1 Ин. 3, 4-5

³³ 1 Ин. 3, 8-9

³⁴ 1 Ин. 5, 19; (синод. «во зле лежит»); «in maligno» допустимо относить и к безличному «злу», и персонально к «лукавому».

³⁵ Ин. 12, 31; 14, 30

³⁶ Иов 5, 19

³⁷ Ин. 14, 30

³⁸ 1 Ин. 4, 6

от лукавого. Однако Христос «под лукавым» никогда не был, ибо дух *заблуждения* коснуться Его не мог, и поэтому Он был водим *духом истины*.

Подобно учителю, который, обладая некоторой научной истиной, сообщает её своим верным, пребывающий в Иисусе Дух всякой истины тоже берет в единение [с Собою] верных, причащая их Своему духу, как учитель причащает науке.

14. Итак, Иисус есть Сын Божий, в Котором Дух, Который также и истина. Следовательно, только Иисус не заблуждается, но в истине усматривает и Отца, и все вещи. И кого он причащает Своему Духу, те все пребывают в Нём и обретают в Нём видение Отца, то есть жизнь вечную, точно так же как *пребывающие в лукавом* причащаются *духу заблуждения*, уводящему их и от истины, и от жизни. *Пребывать же в Иисусе* значит *пребывать в учении Его*³⁹, как объясняет сам Иоанн во Втором послании. Тем самым слово учения Иисусова даёт причастие Духу Иисуса, т.е. [Духу] истины.

³⁹ 2 Ин. 1, 9