

«Имя Ему Иисус»
«Nomen eius Jesus»

1 января 1455
Обрезание Господне
Инсбрук

1. «Имя Ему Иисус» (из евангельского чтения: «По завершении восьми дней, когда должно было обрезать [Младенца], наречено было имя Ему Иисус, нареченное Ангелом прежде зачатия Его во чреве»¹).

2. Каждому человеку дано своё время, длящееся от его восхода до его заката. Но движение солнца, мера которого время, одно; следовательно движению солнца подчинено и то время, которое человек начинает измерять или от восхода, или от полудня, или от заката, или от полуночи, именуя «днём» [период] от начала [отсчёта], когда солнце находилось в некоей точке, до возвращения его в ту же точку. Но поскольку [в точности] в ту же самую точку солнце [через день] не возвращается, человек стал смотреть, когда оно всё же возвращается туда, и обнаружил, что примерно через 365 дней и шесть часов. И разделил все эти дни согласно движению луны, т.е. на [периоды] движения луны от точки её совмещения с солнцем до возвращения. И поскольку это происходит примерно за 29 с половиной дней, человек установил месяц, и т.д.

Далее, разные годы у солнца, у луны, у Сатурна, Юпитера, Марса, Венеры, Меркурия, звёзд, и у вообще всего, ведь нет ни одной вещи, которая, возникая в своём восходе и исчезая в своём закате, была бы не причастна времени, которое есть мера движения. И точно также время созревания плода в чреве одного животного отличается от времени у другого; один период [жизни] у одного, другой у другого. Так есть некая рыба, называемая «эфмеридой» (effimera), которая, рождаясь утром на восходе солнца, к полудню достигает своего совершенного состояния, а с закатом солнца лишается жизни².

В этом мире мы исчисляем периоды в зависимости от движения солнца. Но поскольку солнце никогда не возвращается к той же точке, за долгое время происходят большие перемены, так что меняются целые страны, расположение мест, и нет ничего в полной мере устойчивого.

Однако есть и круговое обращение, когда возвращается начало; заключено оно в восьмёрке. Опыт этого мы имеем в гармонии: восьмая нота созвучна первой; на восьмой день возвращается день воскресный, так что семёркой завершается

¹ Лк. 2, 21; евангельское чтение праздника состоит из этого единственного стиха; «postquam consummati sunt» - синод. «По прошествии...»

² крит. издание даёт ссылку на Винцента из Бове («Speculum naturale» XVI, с.12) и на Альберта Великого («De animalibus» I tract.1, cap.7)

движение. Семь дней, семь планет, и т.д. Об этом сказано в другом месте³: как за семь дней или за семь лет совершает обращение всё в человеке во чреве и вне чрева; и о *юбилейном годе*, который наступает через каждые *семижды семь лет*⁴, и т.д.; и о том, что Христос именовал Себя «*Сыном субботы*»⁵, и что к Нему относится *год воздаяния*⁶.

Очевидно, что с Христом период жизни мира сего пришёл к своей совершенной поре.

3. Отметим, в тексте сказано: «*По завершении восьми дней...*» Каким образом человек измеряет «*завершение дней*»? Источник времени – не что другое, как находящийся в подверженном движению теле интеллект. Тело наше вместе с одушевляющим его животным началом⁷ есть микрокосм. Ощущающая душа – это простирающаяся в своём «небе» (*in caelo*), или «небесах», где она таится (*celatur*), единая движущая сила, которой, однако, свойственны различные движения: одно движение у сердца, другое у печени, третье у мозга, и т.д. В силу своей сообразности и соразмерности эти движения следуют за расположением «неба» и членов. Однако измерять эта погружённая [в тело] душа неспособна, так как подчинена движению и времени. Та же душа, что выносит суждение о данном в ощущении движении, свободна и не связана с [тем или иным] членом или органом; она измеряет, делит и складывает, исчисляет, производит из себя меры и называется «ум» от «измерения»⁸. В силу сказанного она не подчинена движению и времени, поскольку саму измеряющую время меру невозможно ограничить или измерить каким бы то ни было временем, как не может творение положить границу всемогуществу Творца. Тем самым ум в той мере, в какой он соединён с человеком посредством ощущающей души, видится находящимся в вершине (*in summitate*) времени; а в той мере, в какой не связан данными в ощущениях движениями и [телесными] органами, он, объёмля и время, и всё, что во времени, доступное ощущению и телесное, видится находящимся у порога вечности. Тем самым увидеть ум можно только в точке совпадения окружности и бесконечной прямой, и называется это «горизонтом» времени и вечности⁹.

4. Об обрезании отметь: Сепфора, жена Моисеева, сделав обрезание мальчику, назвала его «*женихом крови*»¹⁰. Павел называет Христа «*служителем обрезания*»¹¹. В Иисусе обрезание получило завершение, ибо похоть и

³ См.: IX, 3; XXIII, 10-13; XLVII, 3; «Конъектура о последних днях» 127

⁴ Лев. 25, 8-10

⁵ Лк. 6, 5: «*Dominus est sabbati Filius hominis*»; синод. «Сын Человеческий есть господин и субботы»; НК здесь имеет в виду другое допустимое в латинском тексте прочтение: «Господь есть Сын субботы и Человеческий».

⁶ Лк. 4, 19 (Вульг.): «... *praedicare annum Domini acceptum et diem retributionis*»

⁷ «*corpus nostrum... cum animalitate*» - ср.: «Игра в шар» I, 40: «*Non possumus negare hominem dici microcosmum, hoc est parvum mundum, qui habet animam*».

⁸ «*mens a mensurando*» - см. «Простец об уме» I, 57

⁹ см. прим. к «О равенстве» 11; «Теологические дополнения» 8

¹⁰ Исх. 4, 25

¹¹ Рим. 15, 8; синод. «служитель для обрезанных»

разжжение, т.е. склонность к греху, завершились данным от Авраама обрезанием во Христе.

5. В учреждении обрезания следует рассмотреть, по-видимому, две вещи.

[Во-первых, обрезание понадобилось], чтобы этим знаменем сохранить семя Авраамово. В 17 главе Бытия говорится, что обрезание учреждено в *знамение завета*, причём сделано так по причине обетования, данного этому семени¹². Таким образом, каждое обрезание являлось сакраментальным знаком Христа, поскольку Христос, как наставляет нас Павел, и был тем самым *обетованным семенем*¹³. В подразумеваемой этим сакраментом, этим видимым *знаменем*, вере, что *обетованное семя* Авраамово есть грядущий Христос, содержалась вера во Христа, что Он – Спаситель и прежде бывшим отцам тоже; вера, избавляющая от греха Адамова, поскольку через веру в грядущего в мир Спасителя человек надеялся на избавление; *«надежда же не постыжает»*¹⁴. С приходом же Христа эта прообразованная обрезанием вера во Христа достигла своей конечной цели. Поэтому евангельские слова вполне можно понимать в том смысле, что *«по завершении восьми дней»*, то есть [«по завершении»] всех восьмиденствий всех тех, кто должен был обрезаться ради грядущего Христа, Христос исполнил эту заповедь как её целевая причина.

В другом смысле обрезание можно рассматривать как знак унаследованного каждым человеком от Адама повреждения природы, который, словно некий избыточный придаток к данной нам от Бога невинности, мы должны носить ради возвращения к чистоте прежней природы. Опыт присутствия в нас этой скверны дан в различии *закона духа* и *закона плоти*, в том как *восстаёт на дух похоть плотская*¹⁵. Поэтому и было учреждено отсечение крайней плоти: чтобы напоминать нам о необходимости смирять и отсекаать, словно некую унаследованную от родителей (и т.д.) скверну, похоть плотскую. Не будь её отсечение возможным хоть когда-нибудь и в ком-нибудь, не был бы предписан и такой его символ (*figura*). И поэтому когда [череда обрезаний] достигла Того, Кто не был рождён *ни от крови, ни от хотения плоти, ни от хотения мужа, но от Бога*¹⁶, тогда *завершились* все восьмиденствия, ибо достигла она Того, Кто был истиной символа: для того Христос, как бы приводя символ к определённости, и был обрезан. Он был единственным, в Ком разжжение греха отсутствовало, а всякое плотское начало и похоть отсечены, почему и зовётся Он «Иисусом», т.е. «Спасителем»: в Нём произошло восстановление природы, и т.д.

В-третьих, учреждённое ради завета обрезание - знак *обрезания сердца*, о котором говорят пророки и святые¹⁷, т.е. чувственно данный знак во внешнем человеке обозначает то, что необходимо для спасения в человеке внутреннем.

¹² Быт. 17, 9-11

¹³ Гал. 3, 16

¹⁴ Рим. 5, 5

¹⁵ Рим. 8, 2 слл.; Гал. 5, 17; 1 Пет. 2, 11

¹⁶ Ин. 1, 13

¹⁷ Втор. 10, 16; Иер. 4, 4; Рим. 2, 29

6. Отметь, сказано: «*Младенца*». В Младенце увидь невинность, которая росла вместе с Младенцем: насколько прибавлял в возрасте Христос, настолько же росла и Его невинность, ибо был Он «*неповинен руками*»¹⁸, и т.д. Кто хочет правильно увидеть Христа, пусть представит младенческую простоту в мудрейшем из взрослых.

7. Ещё о том, в каком смысле Христос – «*жених крови*». Обрезание сына Моисеева избавило от нападения Бога, или Духа, «*хотевшего убить их*». Мать Сепфора, увидев кровь сына своего, залившую ему ноги, сказала, что он «*жених ей кровью*». Текст *Исхода* говорит, что благодаря обрезанию они были избавлены¹⁹, и т.д. Смотри, какое красивое наставление нам, что от смерти духа избавляемся кровью невинного Христа, Жениха души, избавляющего её Кровью, или заслугой Крови.

8. Далее сказано: «*И наречено имя Ему Иисус*».

Отметь, сказано: «*наречено*». Все, чьё рождение было происходило сверхъестественно, получали имя от Ангела, т.е. от Бога через служение Ангела. Об этом в другом месте²⁰.

Ещё сказано: «*наречено имя*».

Об имени: что оно есть знание²¹; и что точное знание, а следовательно и имя, невозможны; и что имён у Бога и множество, и ни одного²².

Ещё об имени «Иисус», сладости этого имени – в другом месте²³.

Для чего столько языков, как не для того, чтобы лучше именовать неименуемое? Для чего столько людей, как не для того, чтобы лучше развернуть невыразимую человечность? Для чего столько творений, образов Божиих, как не для того, чтобы в многообразии лучше развернулась истина, как она есть невыразимая?²⁴

9. Удивительно благородство имени Иисус, явленное его предвозвещением: предвозвещённое Ангелом и до зачатия, и Иосифу после зачатия, сегодня при обрезании *нареченное*, оно есть «*имя, изрекаемое устами Господа...*»²⁵, устами Ангела и устами человека.

Ещё о пользе, которую несёт его значение: «*спасёт людей Своих...*»²⁶, и т.д.

¹⁸ Пс. 23, 4

¹⁹ Исх. 4, 24-26

²⁰ XLVIII, 17; LXVII, 4

²¹ «*nomen est notitia*» - см. прим. к СХХVI, 13

²² см. «О начале» 26 и прим.

²³ ХХ, 14, 20; ХХIII 37, 39

²⁴ ср. «О Богосыновстве» V, 83

²⁵ Ис. 62, 2

²⁶ Мф. 1, 21

Ещё о том, как это весело, ведь ничего нет веселее появления Богочеловека. Увидеть Человеком Творца человек — здесь полнота всей сладости; по Августину, это «питающее видение», которое проникает в самую сердцевину души, освежает её своей сладостью и питает, сохраняя в ней неистощимую жизнь²⁷.

10. Благородно и значение букв:

«J» - веселье (jocunditas) скорбящим: «Отёр Бог всякую слезу...»²⁸

«E» - вечность (aeternitas) живущим: «Будет царствовать [над домом Иакова] во веки»²⁹ (Лк. 1)

«S» - здоровье (sanitas) изнемогающим: «Исцеляет все недуги твои...»³⁰

«U» - изобилие (ubertas) прозябающим: «Слава и богатство в доме его...»³¹

«S» - услада (suavitas) истерзанным: «Пойдёшь ли через огонь, не обожжёшься, и пламя не опалит тебя, ибо Я Спаситель»³² (Ис. 44).

Пять букв можно взять и как пять благодатей:

«J» означает «Оправдатель» (justificator);

«E» - «Возноситель» (exaltator);

«S» - «Спаситель» (salvator).

Отметь у Амвросия: «Христос для нас - всё. Хочешь вылечить рану — Он врач; тебя сжигает горячка — Он внутренняя прохлада; тяготишься несправедливости — Он правда; нуждаешься в помощи — Он сила; боишься смерти — Он жизнь; стремишься к небу — Он путь; избегаешь мрака — Он свет; ищешь хлеба — Он пища»³³.

«U» - «Путник» (viator): «От края небес исход [Его]...», чтобы избавить нас от труда; или «Животворитель» (vivificator): «Жизни просил он у Тебя; и Ты дал ему...»³⁴

«S» - «Служитель» (servitor), ибо служил нам тридцать три года.

11. В-третьих, благородство в действенности и силе.

Во-первых, оно [имя] почитаемо; Послание к Филиппийцам: «И дал Ему имя...»³⁵

²⁷ «visio rascens» - выражение встречается у Альберта Великого в контексте августиновского различения «uti» и «frui» для обозначения последнего («Комментарий к Сентенциям» I, d.1, a.19; «На Евангелие от Иоанна» к 3, 5); см. также: пс.-Августин, «De spiritu et anima» cap.IX (PL 40, 785)

²⁸ Ис. 25, 8; Откр. 7, 17; 21, 4

²⁹ Лк. 1, 33

³⁰ Пс. 102, 3

³¹ Пс. 111, 3 (синод. «Обилие и богатство...»)

³² Ис. 43, 2-3 (не 44!)

³³ Амвросий Медиоланский, «О девстве» XVI, 99

³⁴ Пс. 20, 5

³⁵ Флп. 2, 9

12. В-вторых, оно страшно: «*Свято и страшно [имя Его!]*»³⁶; *свято* людям, *страшно* бесам, согласно Глоссе. Бесы, когда слышат это имя, именуемое с благоговейным помыслом и крепкой верой, бегут. Оно устрашает не только бесов, но и всякую враждебную вещь; в последней главе у Марка: «*Именем Моим будут изгонять бесов; говорить языками...*»³⁷ Поэтому следует носить его с собой в сердце, как лекарство в коробочке.

13. В-третьих, оно желанно (Песнь песней: «*Разлитое миро - имя Твоё; поэтому девицы [любят Тебя]*»³⁸), именованное с благоговением, оно дышит благоуханием: «*В благоухании маслей Твоих...*»

14. В-четвёртых, оно сладко. Бернард: «Музыка в ушах, мёд на устах, ликование в сердце»³⁹.

15. В-пятых, оно подаёт помощь; Рим. 10: «*Всякий, кто призовет [имя Господне, спасётся]*»⁴⁰; поэтому кто хочет быть услышанным, пусть просит во имя Иисусово: «*Чего ни попросите от Отца [во имя Мое, Он даст вам]*» (Лк. 11)⁴¹; смотри также во второй главе Деяний⁴².

К тому же все пророки свидетельствуют об отпущении грехов, подаваемом во имя Его. Поэтому веруй всем пророкам и не отчаивайся ото всех грехов, пусть даже они превзойдут *волосы на главе и число песка морского*. Псалмопевец: «*Умножились паче числа влас главы моей*»⁴³; вторая книга Паралипоменон, в последней главе: «*Согрешил паче числа песка морского*»⁴⁴. Скажи: «*Ради имени Твоего, Господи, очисти грех мой, ибо мног он*»⁴⁵.

Отметь: Тому, Кому должно быть усвоено имя «спасения», надлежало быть «обрезанным от пороков»⁴⁶.

13 глава у Иоанна: «*Утешитель же, Дух Святой, Которого пошлёт Отец во имя Моё...*»⁴⁷ Если нищие усердно просят себе во имя святого Николая немного хлеба, то почему мы с максимальным усердием не просим себе во имя Иисусова стяжания Духа Святого?

³⁶ Пс. 110, 9

³⁷ Мк. 16, 17

³⁸ Песн. 1, 2

³⁹ Бернард Клервосский, Проповеди на Песнь песней, XV, 6

⁴⁰ Рим. 10, 13

⁴¹ Ин. 15, 16 (не Лк.!)

⁴² Деян. 2, 21

⁴³ Пс. 39, 13; 68, 15

⁴⁴ 2 Пар. 36, 23; молитва Манассии 9

⁴⁵ Пс. 24, 11; синод.: «...прости согрешение моё, ибо велико оно»

⁴⁶ см. Фома Аквинский, «Сумма теологии» III q.37, а.3 ad 2

⁴⁷ Ин. 14, 26 (не 13!)

10 глава у Луки: «И бесы повинуются нам о имени Твоём»⁴⁸.

Заметь, что победы не бывает без борьбы. Нужно наподобие того, как Давид победил Голиафа, выйдя к нему *во имя Господа воинств*⁴⁹, выйти против диавола, подобно Голиафу вооружённого мечом, копьём и щитом: «меч» - искушение плоти; «копьё» - искушение духовное; «щит» же, за которым он прячется - видимость добра, в обличье которого он вводит в обман.

«Во имя Твоё уничтожим восстающих на нас»⁵⁰. Апокалипсис 2: «Побеждающему дам сокровенную манну, и дам ему белый камень и новое имя...»⁵¹ «Манной» обозначена божественная, а «камнем» - человеческая природа Христа; *белый* - в силу невинности. Обе природы – награда побеждающему диавола, плоть и мир. И так как награду получаем именем Иисусовым, то поэтому оно и *написано на камне*, который будет нам наградой⁵².

Августин: «Если ты просишь имени Божия, то и Он спросит твоё имя. Если пренебрегаешь именем Божиим, то и Он изгладит твоё имя».

⁴⁸ Лк. 10, 17

⁴⁹ 1 Цар. 17, 45

⁵⁰ Пс. 43, 6 (синод. «попрём ногами»)

⁵¹ Откр. 2, 17; толкование этого стиха см. также в СХХVI

⁵² Августин, Толкование Пс. 91, 3