

**«Сидите, доколе не облечетесь силою свыше»**  
(«Sedete, quoadusque induamini virtute ex alto»)

7 июня 1446  
вторник по Пятидесятнице  
Майнц

1. «Сидите, доколе не облечётесь силою свыше» (в последней главе у Луки<sup>1</sup>).

Два дня мы сидели в созерцании этой *силы свыше*, которая есть сила Божия, благодатию создающая наш дух, ещё большей благодатью его воссоздающая и благодатью наивеличайшей вводящая его во славу.

2. Сегодня мы собрались послушать кое-что о способе, как нам *облечься* этой силой. Ибо если этой силой мы, уже зная, что к этому способны, не облечёмся, то *болезнь, печаль и вздыхание*<sup>2</sup> не отпустят нас никогда.

У Христа есть учение, что Он – *падение многих и восстание многих*, и что лучше будет тем, кто не слышал Евангелия, или благой вести о Царстве, чем тем, кто слышал и не принял или пренебрёг (Лука X и Иоанн XV)<sup>3</sup>. *Червь их никогда не умрёт и огонь никогда не угаснет* (Марк IX)<sup>4</sup>.

3. Представим, что у какого-то очень могущественного короля, скажем, английского, было три сына, которых у него выкрали и увезли куда-нибудь в дальнюю землю, скажем, в Италию. Король посылает на поиски вестника, чтобы вернул их к их наследию и к соучастию в царствовании. Они же, поскольку уведены были ещё в младенчестве, не знают ничего о своём происхождении и считают себя итальянцами, ведь именно туда они проданы и там обращены в рабство.

Вестник отыскивает одного из сыновей, возвещает ему о его рождении и происхождении, а также о желании отца. И возвращает его.

Находит также и другого, которому ради его возвращения и освобождения из рабства предлагает самого себя отдать в рабы вместо него. Однако тому приятно его итальянское отечество, где он провёл уже много лет и где уже имеет любовь свою. Удерживаемый этой любовью он медлит. Затем любовь его умирает, рабство делается куда тяжелее, и с тех пор не перестаёт он скорбеть о том, что не принял вестника и не вернулся вместе с ним.

И скорбь его тем сильнее, чем скорбь третьего, не найденного брата, что этот знает о себе, что он королевский сын, тогда как третьему это неизвестно, и т.д.<sup>5</sup>

---

<sup>1</sup> Лк. 24, 49

<sup>2</sup> Пс. 30, 11; Ис. 35, 10; 51, 11

<sup>3</sup> Лк. 2, 34; 10, 16; Ин. 15, 22

<sup>4</sup> Мк. 9, 44

<sup>5</sup> ко всей притче – см. прим. к LI, 9

4. Евангелие: «Истинно, истинно говорю вам: кто не дверью входит... и т.д.»<sup>6</sup>

Слепорождённому, исцелив его, Христос сказал, что *пришёл в мир, чтобы невидящие видели, а видящие ослепли. Услышав это, фарисеи стали спрашивать, уже не слепы ли они. Отвечает: Теперь же говорите, что видите, и грех остаётся на вас*<sup>7</sup>. И затем продолжает: «Истинно, истинно... и т.д.» (Иоанн X)

5. Евангелие это можно понимать в том смысле, что слепы те, кто считают себя видящими и способными самостоятельно *войти во двор овчий*, т.е. в удел святых, или в *Церковь первенцев*<sup>8</sup>. Ибо *взойти*<sup>9</sup> к Богу Отцу для человека невозможно иначе, как только через Богочеловека. Сколь угодно восходя, человек всё равно не покидает пределов своего вида, поскольку он есть человек и потенция его силы замкнута внутри человеческого вида. Однако жизнь его духа - это Бог, никакой для какой человеческой потенции не достигаемый.

Поэтому кто считает себя видящим то, что для человека невидимо, тот поистине слеп разумом. Кто, собираясь двигаться по своему разуму, считает, что в этом самом своём разуме уже нашёл путь, тот поистине слеп, ибо пытается «*взойти инуде*», а не «*дверью входит*».

Тот же, кто признаёт себя бессильным, ибо знает, что к Богу можно прийти лишь через такого Человека, Который вместе и Бог, поскольку только Он один годится в посредники, и верит, что этой *дверью* и этим *путём* является Христос, - такой *дверью входит в овчий двор* святых.

И стучащему в эту дверь *отворяет её придверник, Дух Святой*<sup>10</sup>.

6. Ещё [можно понимать] и по-другому: Иисус хочет нам открыть, что Он есть путь к пажити, *пришедший в мир, чтобы невидящие видели*. Ибо как око, лишаясь зрения, лишается жизни, так и лишённый знания интеллект. То есть, Иисус хочет сказать, что пришёл как *дверь* к пажити интеллектуальной жизни, ибо пришёл, *чтобы имели жизнь с избытком*<sup>11</sup>. И предлагает притчу.

Пастырь, который, пася овец, идёт этим *путём*, им и входит на пажить, ибо пажить эта – Христова, какой ни у кого другого нет. Из тех же, что ищут своего, никто *дверью* пажити Христовой *не идёт*.

Христос искал спасения овцам, полагая в том и Своё спасение, и всё, даже Себя Самого, отдал ради того, чтобы овцы спаслись и *жили с избытком*.

---

<sup>6</sup> Ин. 10, 11; евангельское чтение дня: Ин. 10, 1-10

<sup>7</sup> Ин. 9, 39-41

<sup>8</sup> Евр. 12, 23

<sup>9</sup> «ascendere» - ср. Ин. 10, 1: «ascendit», синод. «перелазит»

<sup>10</sup> Ин. 10, 3

<sup>11</sup> Ин. 10, 10

7. Ещё здесь имеем [и тот смысл], что христианское правление, если не будет иметь этого *пути* и этой *двери*, становится бесчинным и негодным Богу; и в чём причина мятежа; и почему овцы *не слушают гласа пастыря*, и почему *не знают...* и т.д.: потому что *«инуде восходит»*.

Тот *«инуде восходит»*, кто, будучи обязан быть пастырем овцам, приходит пасти не их, а сам себя и «своих», и т.д.

8. Евангелие наставляет нас, что Христос есть *дверь во двор овчий*, которою всякий дух пастырского руководства должен *входить*, чтобы *обрести ту пажить*, что обеспечивает *жизнь с избытком*. Ибо если ищет пажити жизни, то найти её не сможет нигде, кроме как в саду жизни; и в сад этот ведёт свой *путь*, а именно Христос, т.е. единственно собственная и соразмерная ему *дверь*.

9. Как истинный пастырь, который с любовью животворит и пасёт овец, приводит их в послушание себе, должен вводить и выводить овец [только] этим *путём* Христа и этой *дверью*, т.е. *входить* с овцами *дверью*, а не *инуде*, не становясь *вором и разбойником*, так и всякий руководящий дух в человеке должен относиться к низшим «членам» своего могущества.

Ибо когда пастырь для спасения и жизни овец предлагает себя самого, и, подобно Христу, приходит только как посланец Отца, тогда велико послушание подданных, которые, не получая от него ничего другого, кроме питания жизни, полностью послушны и *идут за пастырем*.

И здесь мы касаемся причины всякого непослушания, поскольку она исходит от правителей любого государства, и вообще всякого непослушания: к правлению они *входят не дверью*, т.е. не Христом, а *инуде*, т.е. с целью господствовать, *«убивать»*<sup>12</sup> и т.д.

10. Насколько сказанное верно в делах государственных, настолько же и во всём прочем.

Ибо дух, *через дверь*, т.е. через Христа, поднимающийся, чтобы по-новому править в человеке, дух, которому, поскольку ради пажити жизни он готов согласиться на отделение от тела и смерть, послушны, и *голос которого слушают* все [его низшие] способности, такой дух, *входя и выходя, обретает пажить, чтобы жили с избытком*.

Иисус пришёл, чтобы люди жили не только жизнью своего духа, но *чтобы жили с избытком*.

Так и тот пастырь и правитель, что приходит к правлению, не только чтобы сохранить подданных в их прежней жизни, но и чтобы они *жили с избытком* в мире, богатстве и

---

<sup>12</sup> Ин. 10, 10

всяческих благах, - такой правитель есть истинный, любимый и слушаемый пастырь, ходящий тем путём, который есть Христос.

То же верно и о духе: если направляет человека к *жизни с избытком* сравнительно с этой плотской жизнью, т.е. к жизни духа, то такой дух христообразен<sup>13</sup>.

11. Что до того, чтобы «*облечься нам силою свыше*», т.е. получить силу, которая возносила бы нас к высотам небесным, то здесь мы должны подумать, что «*сила свыше*» есть благодать, высокая и великая, которой наш интеллектуальный дух причащается по дару божественной силы.

Представим себе какого-нибудь учёного механика, искущённого в некоем благородном, секретнейшем и полезнейшем умении, который родил бы сына, даровав ему способом порождения животную жизнь, а затем через причащение своей науке одарил бы и этим умением, наставив его в нём. Тогда сын *облётся* этим умением по дару благодати, потому что если бы ему его способом дарения не сообщили, то он бы им и не овладел.

Причём одарил его отец этим умением для того, чтобы сын с его помощью жил в мире сем без нужды, жизнью благородной и похвальной, потому что иначе, хотя тоже жил бы, но в прозябании, жизнью жалкой и презренной.

12. Вот так и Бог Отец даровал Иисусу Христу, Единородному Сыну Своему, дух интеллектуальной жизни, высочайший дар, с коим вечно живёт Он во славе в мире, или в Царстве, Отца Своего. И ему же, Своему Сыну, дал власть сообщать этот дар Отца всем верующим и просящим. И все мы, во Христа крестившиеся, в единстве духа нашего с Духом Христовым тоже получаем этот высочайший дар *силы*.

13. Ибо все мы, *во единое тело Христово крестившиеся, единым Духом крещены и напоены* (1 Кор. 12 и Гал. 3)<sup>14</sup>. И поэтому, как говорит апостол в главе I к Ефессянам, «*уверовав, вы запечатлены обетованным Святым Духом, Который есть залог наследия нашего, для искупления удела нашего, в похвалу славы Его*»<sup>15</sup>. Тем самым ясно, что мы «*благодатью спасены через веру, и сие не от нас, ибо Божий дар*» (К Ефессянам 2)<sup>16</sup>.

14. Таким образом, кто захочет облечься этой высочайшей силой Богосыновства через веру Христову, тот должен сам быть Христовым, ибо сыновство невозможно обрести иначе, как в Сыне. Желаящий же быть Христовым должен *распять свою плоть со страстями и похотями своими* (К Галатам 5). Ибо таковой *живёт духом*, в коем Дух жизни Христовой, и потому по *духу* необходимо ему и *поступать*, и никогда вообще не исполнять *дел плоти* (К Галатам 5 и 6), *каковые суть прелюбодеяние, нечистота, тщеславие и т.п.*, но исполнять дела духа, *каковые суть любовь, радость, мир, великодушие, терпение, благость*, и т.д. Ибо дела плоти тленны, и, соответственно,

---

<sup>13</sup> «christiformis» - см. прим. к СХХIV, 6

<sup>14</sup> 1 Кор. 12, 13; Гал. 3, 27-28

<sup>15</sup> Еф. 1, 13-14

<sup>16</sup> Еф. 2, 8

тленен также и плод их; а дела духа вечны, живительны, радостны, и таков же плод дел духа. *Что посеет человек, то и пожнёт*, как сказано там же в главе 6 Послания к Галатам<sup>17</sup>.

15. Этот дух есть дух любви Отчей, ибо это дух Сына Божия, *которого Бог посылает в сердца наши*, когда приступаем, *облекшись во Христа*, и с оформленной верой, и *которым взываем: «Авва, Отче!»* (К Галатам 3)<sup>18</sup>.

Он есть дар благодати<sup>19</sup>, который своими заслугами мы приобрести не можем (ибо человеческие усилия, сколько ни старайся, неспособны поверх природы привести к окончательной цели, т.е. [привести] тем способом, каким как здесь [на земле], так и в [небесном] отечестве движет любовь), но который есть излитое в нас Духом Святым и усвоенное нами состояние (habitus).

16. Среди всех тварных даров превосходнейший, он, более того, есть даже некое причастие дару нетварному, т.е. Духу Святому, изливаясь непосредственно от Которого в разумный дух и - как субъект - в его волю, он все силы души животворит и направляет к Богу.

Как Дух Святой есть связь и нерасторжимый «клей», коим Отец и Сын любят друг друга и нас, так и сила [или добродетель] любви (caritatis) есть тоже есть некая связь, или форма того, как мы любовно привязываемся к Богу и в Боге прилепляемся к ближнему.

Это и есть то, о чём сказано: *«Бог пребывает в нас, а мы – в Нём»*<sup>20</sup>. Не моральные [отношения] дружбы, какие связывают людей ради [какого-либо] блага, достойного, утешающего или полезного, и ради политического общения, но именно она [любовь] есть высочайшая и несущая блаженство [форма дружбы] в общении божественном.

---

<sup>17</sup> Гал. 5, 19-25; 6, 8

<sup>18</sup> Гал. 3, 27; 4, 6; Рим. 8, 15

<sup>19</sup> отсюда и до конца §16 – почти дословное повторение из XXXVII, 17-18 о любви-caritas как верховной добродетели и силе (virtus); см. примечания. там

<sup>20</sup> 1 Ин. 4, 16