

«Хочу, очистись»
«Volo mundare»

23 января 1457
третье воскресенье по Богоявлению
Бриксен

1. *«Хочу, очистись»*¹ (из евангельского чтения).

Иисус, по Его же словам (как читаем в первой главе у Марка), *пришёл проповедовать*², и именно для этого, чтобы насаждение проповеди было действенным, и творил *знамения*: дабы люди знали, что слово Его есть слово Божие. И вот Он произнёс проповедь на горе Фаворской³ и после этой произнесённой на той горе божественной и совершенной проповеди (она приведена в двух главах у Матфея⁴), где Иисус явил силу слова от Бога (*«учил, не как книжники и фарисеи, а как власть имеющий»*⁵), после этого Он *сходит с горь*⁶.

2. Нужно со вниманием отметить, что проповедь Иисуса – это одновременно и поучение, и приказ. В чьих угодно словах будет мало веса, когда говорящий лишён власти – такие слова будут холодными и бездейственными; другое дело – *«слово разжженое»*, о котором у пророка сказано: *«Разжжено слово Твое зело»*⁷. Легко презреть слово презренного человека, но слова Иисуса *пронзают*⁸, так как происходят от *Духа любви*⁹, *разжженного зело*. Если уж и [любой] облечённый властью человек приказывает словом, требованием приводя подданных в движение, и сам призыв его наполнен требованием, то какова же тогда была действенность слова Богочеловеческого! Он, однако, не желал свободную волю принуждать и поэтому учил, но удивительное учение Его было исполнено власти, понуждающей всякого чуткого к Богу слушателя к согласию и послушанию.

3. Слово святого намного могущественнее слова облечённого саном иерарха. Я был свидетелем тому, как папа Мартин, оказавшись сам неспособен убедить народ принять некоторые его распоряжения, призвал уговаривать народ Бернардина из «меньших братьев» (того, что недавно канонизирован за своё благочестие¹⁰) – и оказавшееся не под силу папе тот совершил! Брат этот часто

¹ Мф. 8, 3; Мк. 1, 41; воскресные чтения: Рим. 12, 16-21; Мф. 8, 1-13

² Мк. 1, 38

³ См.: Иероним Стридонский, «Толкование на Евангелие от Матфея» (к 5, 1)

⁴ Мф. 5, 1-7, 29

⁵ Мф. 7, 29; Мк. 1, 22

⁶ Мф. 8, 1

⁷ Пс. 118, 140 (цсл; синод.: «слово Твое весьма чисто»); см. также: Откр. 3, 18 и ССХLI, 15 слл.

⁸ Евр. 4, 12

⁹ Рим. 15, 30

¹⁰ Бернардин Сиенский (1380-1444), канонизирован в 1450 г. практически сразу же после смерти папой Николаем V.

повторял (я сам слышал в Падуе), что проповедник, имеющий горящий дух, способен воскресить огонь в мёртвых углях¹¹.

Я говорю о тех, кто чуток к Богу, кого захватывает слово Божие - они *от Бога* и потому *слушают слова Божию*¹². Ни снег, ни лёд не принимают в себя солнечного луча: они не начнут нагреваться, пока не растают и не станут водой. Так и душе, пока она подчинена сдавливающему её со всех сторон животному началу, никак не впустить в себя слово Божие, место которому может дать только разумный дух. Душа должна расправиться, словно лёд растаять и стать текучей водой, способной впустить в себя божественное дуновение (или Духа) и воспринять жар (т.е. любовь).

Что особенно препятствует умозрению, так это дурные привычки; они - словно короста, вырастающая на заплывшем глазу от скопившейся под веком грязи; избавиться от неё, если она застарелая, нелегко. Об этом есть ещё у Оригена в гомилии¹³. Сыны Израилевы были поражены дурными застарелыми привычками в Египте, но об этом в другой раз¹⁴.

4. В тексте: «*Когда же сошёл Он с горы, за Ним последовали многие толпы*»¹⁵.

Марк в конце первой главы говорит, что после того, как молва об Иисусе пошла в народе, Он более не входил в город¹⁶ - и это потому, что, согласно учителям, народу следовало за Ним столько, что обычные места не вмещали Его с народом. Прокажённый же, о котором наше евангелие, был, по Марку, первопричиной этого стечения [людей], вызванного не только прекрасной проповедью, но и в особенности тем, что Он *исцелял всех*¹⁷ и эти чудеса влекли всех.

Сказано: «*множество толп*», ибо собрались толпы из многих мест. И кроме того, множество собралось ещё и у подножия горы посмотреть, как Он сходит вниз. Среди них был и некий *прокажённый* о котором далее: «*И вот прокажённый, подойдя, поклонился Ему и сказал: Господи! Если хочешь, можешь меня очистить*»¹⁸.

5. «*Прокажённый, подойдя, поклонился Ему*». Подходя к Иисусу, он подходит к нему, *кланяясь*, как некогда пришли и волхвы¹⁹, имея веру, что Тот, Кому кланяется, есть Спаситель, и не сомневаясь в Его власти даровать всем исцеление. Согласно другому евангелисту, он *преклонил колени* (Мк.1) и *пал ниц* (Лк. 5)²⁰.

¹¹ ср. ССVII, 4

¹² Ин. 8, 47

¹³ комментатор в критическом издании: «nihil inveni»

¹⁴ возможно, ССLXXVI, 2

¹⁵ Мф. 8, 1; «многие толпы» («turbae multae») – синод. «множество народа»

¹⁶ Мк. 1, 45

¹⁷ Мф. 8, 16

¹⁸ Мф. 8, 2; Мк. 1, 40

¹⁹ Мф. 2, 11

²⁰ Мк. 1, 40; Лк. 5, 12

Смотри, с каким благоговением следует приходить поклониться Спасителю: не сомневаясь, что Он – Спаситель и что только Он способен исцелить от той болезни, которую никто другой вылечить не может, и что сама болезнь, убивающая в каждое мгновение, невыносима. Так пребывающий в агонии, не умерший ещё, но непрестанно умирающий, захочет либо исцеления, либо смерти. С какой страстью станет просить избавления тот, кто видит, что без исцеления обречён нескончаемой муче!

6. «Проказа» - это, очевидно, смертный грех. неизлечимую болезнь души вполне можно назвать смертным грехом, не самой смертью, но смертельной болезнью.

Что же должен говорить такой [больной]? – Разумеется, то же, то и наш прокажённый: «*Господи! Если хочешь, можешь меня очистить*» - как если бы сказал: «Тебе не нужно добывать никаких аптечных снадобий или трав, ведь Твоё могущество превосходит всех, кто что-либо может, ибо могущество каждого из них подарено ему Тобою. Хватит одного Твоего изволения, пожелай того, что можешь - и исцелюсь». Вера прокажённого очевидным образом была огромна: никогда до того не видел, чтобы Спаситель открыто совершал подобные чудеса, он поверил только на основании слышанного.

7. «*Иисус, простерши руку, коснулся его и сказал...*»²¹

Это *протирание руки* укрепляет веру прокажённого; Иисус не простёр бы руки, если бы не увидел его веры. Кроме того, протирание руки было не чем иным, как изъявлением могущества, ведь прокажённый сказал: «*Если хочешь, можешь меня очистить*». Рука - это могущество; протирающий его желает явить могущество.

Коснулся его - не проказы (чтобы не нарушить закон²²), но «его», чтобы, прикоснувшись, исцелить, поскольку вместе с прикосновением сказал: «*Хочу, очистишься*».

8. Чего хочешь Ты, о сладчайший Иисусе, когда прикасаешься вопреки закону к обезображенному заразному больному? «*Хочу, очистишься*», - говоришь Ты; следовательно прикосновение это есть таинственный знак (sacramentum) исцеления. Он ведь говорит эти слова не в смысле «хочу чтобы то-то произошло тогда-то», как мы говорим «хочу пойти», «хочу прийти» и т.д., а как когда произносим: «хочу говорить», ибо тогда одновременно [с произнесением] происходит и то, чего хочешь: хочешь говорить – и произнося это, уже говоришь. Хочешь, о благий Иисусе, исцелить – и произнося это, исцеляешь; произнесение и исполнение слова Твоего одновременны!

²¹ Мф. 8, 3

²² Лев. 13, 1 слл.

9. О каково могущество Твое, Иисусе благий! Когда мы говорим: «хочу написать», от этого ничего ещё не становится написанным; «хочу построить дом» - дом от этого ещё не построен, ибо мочь и хотеть – не одно и то же. Чего хочу, того сделать иначе, как только во времени, не могу; решение воли мгновенно, но результат требует времени. Ты же, [о Иисусе], можешь, чего хочешь, и так, как хочешь. Таким способом заключается брак: при наличии согласия с намерением и содействии имеющего власть происходит таинственное изменение. Всё, что мы делаем от Твоего, о Иисусе, имени, совершается изволением.

10. Ты хорошо понял, Иисусе преблагий, желание простёртого пред Тобою прокажённого. Он не просил Тебя явить исцелением милосердие, ибо знал, что Ты – само сострадание, пришедшее в мир ради спасения мира; не упрашивал сделать это Того, Кто *пришёл взыскать и спасти*²³, но с безупречной верой предложил себя Твоим милосердным очам, чтобы Ты исцелил, если захочешь, словно говоря: «Ты знаешь, полезно ли мне то, чего столь сильно вожду. Ты хочешь того, что мне на пользу, и можешь то, чего хочешь».

11. Это прекрасный урок того, как следует молиться и добиваться исцеления души, которое мы должны ставить впереди здоровья телесного. Последнее бывает, что и [отнимается] ради укрепления души, по слову Павла («*Когда я немощен телом, тогда силен духом*»²⁴), который сам воздерживался от попыток избавиться от гнездившегося в нем «*жала*»²⁵ ради обретения заслуги в противостоянии ему: благодать терпения невзгод делает сами невзгоды целительными для души. Бог создал наше *противящееся духу тело*²⁶ не как помеху для спасения души, но обратил искушение на пользу, так что сопротивление [плоти] есть целительное, хоть и горькое, питье.

12. Иисус видел, что исцеление прокажённого полезно для явления славы Божией - и поэтому *тотчас очистилась проказа его*²⁷.

Проказа разрасталась долго, разрушая [плоть] со временем; очистилась же «*тотчас*», без временного промежутка, внезапно, как внезапно пропадает мрак с приходом света. О проказе сказано «*его*» - грех и болезнь души не от Бога, Который, будучи Сам жизнью и спасением, *не творил ни смерти*²⁸, ни того, что связано со смертью. У человека нет ничего, что было бы его собственным, разве что оно у него не от Бога, но тогда это – ничто. Болезнь, грех, смерть и прочее подобное зло не суть от Бога: в них нет ничего бытийного (*nihil entitatis*), следовательно, они не суть от Бога, Который есть само бытие (*ipsum esse*); тем самым любое нечто, которое *без Него начало быть, есть ничто*²⁹, т.е. не имеет в себе чего бы то ни было бытийного.

²³ Лк. 19, 10

²⁴ 2 Кор. 12, 10

²⁵ 2 Кор. 12, 7-9

²⁶ Гал. 5, 17

²⁷ Мф. 8, 3 (синод. «он тотчас очистился от проказы»)

²⁸ Прем. 1, 13

²⁹ «*quidquid sine eo factum est est nihil*» - ср. Ин. 1, 3: «*et sine ipso factum est nihil, quod factum est*»; см. также прим. к «О начале» 18

13. «И говорит ему Иисус: смотри, никому не сказывай, но пойдя, покажи себя священникам»³⁰.

Как если бы сказал: «Пойди исполни закон. Ты причислен к прокажённым и даже если объявишь себя очистившимся, никто не должен принимать того на веру, пока [об очищении] не объявит священник. Так что *смотри, не сказывай, но покажи себя священнику*. Покажешь ему себя очистившимся (себя, того самого, кого он знал прокажённым, при том что проказа никем из людей неисцелима) - и само дело заговорит о славе Божией! Тогда законным путём будет объявлено одновременно и о твоей свободе, и о силе Божией». А если бы [прокажённый] преждевременно разгласил о своём очищении и явился в общество, то по закону его не должны были бы пускать. Поэтому утаить до времени было удобнее, чем выбрать такой способ огласки.

14. «И принеси дар, какой повелел Моисей, во свидетельство им»³¹ (Лев. 13³²).

Эта заповедь принесения даров как раз и означает признание подлинности исцеления. Предписанное законом должно было совершить во свидетельство истины - что [прокажённый] поистине очистился – и тем восстановить его в прежде запрещённом общении. Принятие даров есть свидетельство чистоты приносящего их, ибо от нечистого они не принимаются.

Сказано «дары» - будучи приношением, они вместе с тем суть также и дар священнику, выносящему суждение и восстанавливающему в запрещённом общении. Нет, стало быть, ничего постыдного в предложении дара определяющему статус судьё, когда он отменяет прежде наложенное им же отлучение.

15. Вернёмся теперь снова [к началу] и рассмотрим для нашего поучения некоторые отдельные вещи.

Первым нашим уроком будет то, что Иисус, наша Глава, *сошёл с горы* Фаворской (где, как читаем, было Его Преображение) в долину, чтобы увлечь с Собой *следовавшие за Ним толпы*³³ - сошёл исцелить прокажённого. Мы видим, как Господь нисходит, смиряя себя вплоть до соприкосновения с прокажённым. Если глава наша нисходит, то по справедливости смиренно нисходить должны и мы, *члены*. Если же мы, будучи [к примеру] ногами, попытаемся горделиво восходить, тогда как глава наша смиренно нисходит, то получится редкостное уродство.

³⁰ Мф. 8, 4

³¹ Мф. 8, 14

³² на самом деле: Лев. 14, 2-32

³³ Мф. 8, 1

16. Толпа, *дивящаяся* Иисусу, *следует за Ним*³⁴; последуем и мы за нашим Спасителем и Врачом.

Иисус влечёт за Собой толпу, ибо *только увлечённый приходит к Нему*³⁵. В Сыне влечёт Отец. Представим, что из Галлии приехал некто, назвавшийся сыном французского короля. Многие отправились бы увидеть его, увлечённые его отцом, французским королём, ведь не будь он сыном короля, им и в голову не пришло бы к нему идти. Таким образом, в Сыне влечёт к Сыну Отец и Творец, ибо в Сыне творение стремится узнать своего Отца, так же как королевский подданный [стремится узнать] в [королевском] сыне своего короля.

17. Больных, ищущих исцеления, влечёт к себе врач. Христос же влечёт за Собой всякую разумную душу как Разум и Слово Божие³⁶, образом Которого является всякий сотворённый разум. И как образ в зеркале следует за каждым движением того, чей он образ, а без него *ни существует, ни движется*³⁷, так и разумная душа – за Словом Божиим³⁸. Кроме того, у нашей души, обременённой болезнями, есть природное знание Того, Кто подаёт облегчение. Мы читаем, что некоторые раненые животные прибегали за помощью к человеку (например, лев - к святому Иерониму, чтобы избавил от вонзившегося шипа), точно так же человек в любой скорби ищет убежища у Бога.

Итак, кто верит в Христа как в Сына Божия и Спасителя человеков, тот следует за Ним, ибо Он *вземлет* отягощающие душу *грехи* и, чтобы спасти и исцелить нас, увлекает Себе - по слову апостола Петра, что Он *телом Своим взял грехи наши* и повесил на древо³⁹; и Павла: «*умер за грехи наши*»⁴⁰; и Матфея (в 8 главе): «*Он взял на Себя наши немощи и понёс болезни*»⁴¹. Христа на кресте умерщвляет, следовательно, наш грех - потому и может он быть назван «смертным», что пригвождает Христа ко кресту. Согрешающего смертным грехом можно назвать человекоубийцей, потому что со своей стороны убивает Христа; о таких сказано, что *распинают Христа снова*⁴².

18. Христос, однако, не привлекает нерасположенного (*indispositum*). Солнце притягивает к себе все [растения], но цветы всё же слабее, чем деревья, и это потому, что расположенность привлекаемого различна. Душа должна подготовить и расположить себя так, чтобы дать себя увлечь. И если она избегает зова и уклоняется от приглашений, то это её вина, что осталась неувлечённой.

Причину, почему Бог влечёт к Себе разумную душу, можно понять вот из чего: присутствующее душе желание (*appetitus*) – это как пустой сосуд, который хочет быть

³⁴ Мф. 7, 28; 8, 1

³⁵ Ин. 6, 44; Бог влечет (*trahit*) к Себе – ср. ССXVII, 2-3; ССXLIII, 21-22

³⁶ «*ratio et verbum*», т.е. «Логос»

³⁷ Деян. 17, 28

³⁸ ср. ССLX, 26

³⁹ 1 Пет. 2, 24

⁴⁰ 1 Кор. 15, 3; Рим. 5, 9

⁴¹ Мф. 8, 17

⁴² Евр. 6, 6

наполненным, причём ничем иным, кроме блага. Ничего из того, что не есть само абсолютное благо, неспособно наполнить душу, потому что всякий раз [за относительным благом] следует его противоположность: печаль следует за радостью, безобразие - за красотой, за юностью – старость, и т.д. Желание блага не может быть утолено тем, чему самому блага недостаёт.

19. Здесь выглядит здравым рассуждение Альдобрандина⁴³: наша способность возжелать простирается на всё, что мы способны помыслить умом; однако в уме [есть место] появиться для всего, так как он находится в потенции к пониманию всего⁴⁴; следовательно завершённым ему не быть никогда без понимания причины всего, т.е. Бога; следовательно без Бога желание невозможно утолить. Он приводит пример Солона, который, умирая, поднял голову, чтобы расслышать некое рассуждение и тем самым отойти к блаженству более просвещённым.

Ещё влечёт к себе сожителство (convictus), когда подобное стремится к подобному. Мы видим это везде - и у ангелов в небе Эмпирея, и у звёзд в восьмой сфере, у рыб в воде, у животных на земле, знатные [стремятся жить вместе] со знатными, то же – у слуг, молодых, стариков, и т.д. Душе же жить в этом мире не с кем, потому что она – подобие Божие и поэтому влечёт её Тот, по Чьему подобию она создана.

20. Далее рассмотрим, почему это чудо очищения прокажённого стало, согласно автору «Истории»⁴⁵, первым открыто совершённым чудом. Так произошло потому, что Спаситель, произнеся совершенную проповедь, захотел подтвердить её знамениями и первым сотворил именно это знамение, показав через него две вещи: [во-первых] что проказа – болезнь, подобная болезни поражённой смертным грехом души, и [во-вторых] что только Он, очистивший прокажённого, способен очистить также и душу. Ибо, как говорится в другом месте, сказать расслабленному *«встань и ходи»* для Него не труднее, чем *«прощаются тебе грехи»*⁴⁶.

21. Проказа происходит от повреждения всех гуморов. Всё дурное имеет основание в [чём-то] хорошем, например: болезнь - в теле, порок – в душе, слепота – в глазу, хромота - в ноге; проказа же, происходя от повсеместного повреждения, силой природы исцелена быть не может, природа ведь изгоняет повреждённый гумор, действуя посредством неповреждённого. Если огонь потушен совсем, его не вернуть, но если хоть чуть-чуть осталось, то благодаря этой малости он разгорится. Ушедшая в смертный грех душа не может самостоятельно вернуться назад (оттого и зовётся *«духом уходящим и не*

⁴³ Альдобрандин Тосканелли, проп. «Cum descendisset Iesus de monte»

⁴⁴ ср. Аристотель, «О душе» III, 5 492 b30

⁴⁵ Петр Коместор, «История для школ» («Historia scholastica»), In Evangelia, cap. 51

⁴⁶ Мф. 9, 5

возвращающимся»⁴⁷), почему она, словно тот, кто *погряз в вязкой тине*⁴⁸, и нуждается в помощнике.

22. Проказа заразна при общении. Поэтому когда *тайное станет явным*⁴⁹, прокажённые душой будут подобно изгоняемым из города прокажённым [в теле] извержены из общества блаженных в ад и *тьму внешнюю*⁵⁰.

Заметь, что от общения прокажённых [между собой] болезнь их постоянно и неуклонно усиливается и они заражаются ещё больше. Точно так же усиливает терзания и общение в аду: наказание неуклонно усиливается, ибо *«червь не умирает»*⁵¹ и порок все возрастает. Исцелиться и спастись они не смогут никогда, потому что порок никогда не уменьшится, а всё время будет расти. Например, если зависть завистливого такова что всю душу поразила этой проказой, то, когда в Судный день он будет отделён от благих и ввержен в огонь, зависть его будет всё расти и постоянно грызущий его *червь зависти* никогда *не умрёт*.

23. Ещё проказа обезображивает лицо, изменяя его ввиду повреждения гуморов. По лицу узнают⁵². Спаситель говорит, что *не знает* грешных душ (или *«неразумных дев»*)⁵³, потому, что они удалены из книги знания. *«В вечной памяти будут праведники»*⁵⁴.

Припадём же и мы, прокажённые и грешные многими смертными грехами, к милосердному Врачу душ вместе с этим благоговейным прокажённым, чтобы, подражая ему, получить очищение и для себя.

24. Обдумаем как следует слова Иисуса, когда Он говорит: *«Хочу, очистись»*. *«Хочу»* означает: *«Я, Слово Божие, хочу - очистись»*, как и в другом месте *«Я есть хлеб живой»* означает: *«Я, Слово Божие, есть живой хлеб души»*; *«Я есть жизнь»* - *«Я, Слово Божие, есть жизнь»*; *«Я есть истина»* - *«Я, Слово Божие, есть истина»*; *«Я есть воскресение»*, *«Я есть путь»* или *«Я есть дверь»*; *«Я в Отце»*, т.е. *«Я, Слово Божие, в Отце, и Отец – во Мне, поскольку Я – Его Слово, то Отец во Мне, как ум – в своём слове, а Я – в Отце, как слово Божие – в Боге, или слово ума – в уме, или рождённое слово – в родителе уме»*; *«Видящий Меня, т.е. Слово Божие, видит и Отца»*⁵⁵. И прочие подобные изречения об очищении, избавлении, оживлении или насыщении души мы тоже должны относить к Слову Божию (по Апокалипсису, это есть *имя Христа Избавителя*⁵⁶), а не к видимой

⁴⁷ Пс. 77, 39 (цсл: «дух ходяй и не обращайся»; синод.: «дыхание, которое уходит и не возвращается»)

⁴⁸ Пс. 68, 3; 68, 15

⁴⁹ Лк. 8, 17

⁵⁰ Мф. 22, 13

⁵¹ Мк. 9, 48; Ис. 66, 24

⁵² См.: «Игра в шар» II, 116

⁵³ Мф. 25, 12; Лк. 13, 25; 13, 27; Мф. 25, 12

⁵⁴ Пс. 111, 7

⁵⁵ Ин. 6, 51; 14, 6; 11, 25; 10, 7; 10, 38; 14, 9

⁵⁶ Откр. 19, 13

плоти, как разъясняет и Сам Спаситель в 6 главе у Иоанна: «*Слова Мои суть дух и жизнь, плоть же не пользует нимало*»⁵⁷. И в другом месте говорит, что *Слово Его очищает, делает апостолов чистыми*⁵⁸.

25. Поэтому прокажённого очистило не плотское прикосновение, но слово Божие, прилагаемое по изволению, подобно тому как Неемана очистило не омовение в Иордане, а слово Божие, открытое пророком⁵⁹. И в 16 главе Премудрости говорится, что *слово Божие хранит верующих, исцеляющихся не тем, на что взирают, но Спасителем всех. «Исцеляют не трава и пластырь, но слово Божие»*⁶⁰. И в 8 главе у Матфея сказано, что Он «*изгнал духов словом*»⁶¹. *Дух слова* – это изволение, т.е. прилагание намерения. Намерение есть изволение, несущее в себе слово, именно оно и исцеляет, как когда сказал: «*Хочу, очистишь*». Изволение, неся в себе намерение очистить, соединило его с прокажённым.

26. Следует ещё продумать, что Иисус, очистив прокажённого в присутствии толпы, тем не менее запретил тому говорить об этом. Сказал Он это, конечно же, в поучение слышавшим, давая им понять, что всё сделано в поучение им, а не для похвальбы. Марк, однако, сообщает, что прокажённый потом, возможно уже после того, как был признан чистым, разглашал об этом чуде везде, так что сбегались все люди⁶². Запрещение послужило разглашению, как читаем в другом месте: «*Чем больше запрещал, тем больше разглашали*»⁶³. Об этом – в гомилии Оригена⁶⁴.

Мы должны, таким образом, насколько в наших силах, доказывать, что не ищем в слове Божиим своей славы, но должны воздавать славу Богу [сами] и не запрещать [другим] воздавать Ему её. Потому и послан был он, по словам Марка, *к первосвященнику*⁶⁵ - чтобы была воздана слава Богу.

27. Оставшуюся часть евангельского чтения - о сотнике - можно отложить до Великого поста, более подходящего для её истолкования времени.

На сегодня сказано достаточно.

⁵⁷ Ин. 6, 63

⁵⁸ Ин. 15, 3

⁵⁹ 4 Цар. 5, 1 слл.

⁶⁰ Прем. 16, 7; 16, 12

⁶¹ Мф. 8, 16

⁶² Мк. 1, 45

⁶³ Мк. 7, 36

⁶⁴ снова «non invenimus»

⁶⁵ Мк. 1, 44 (Вульг.)