

«Чтобы Он явлен был»
(«Ut manifestetur»)

24 июня 1446
Рождество св. Иоанна Крестителя
Майнц

1. *«Чтобы Он явлен был Израилю, для того пришёл я»* (в первой главе у Иоанна)¹.

Это *«был человек, посланный от Бога; и имя ему Иоанн. Он пришёл для свидетельства, чтобы свидетельствовать о Свете»* (у Иоанна там же)².

В «Постиллах» Иордана встречаем утверждение Августина, что в книгах платоников содержится Евангелие от Иоанна *«В начале было Слово»* вплоть до именно этого места: *«Был человек, посланный от Бога; имя ему Иоанн»*, ибо этих [последних] слов там уже не найти³. Однако там же [у Августина] ясно читаем: *«Человеческая же душа, хотя и свидетельствует о свете, но сама не есть свет»*. Тем самым Иоанн Креститель – это как бы человеческая душа.

И это отметить: как соотносится душа с телом, так соотносится и Иоанн со всеми *рождёнными женами* до него. И как человеческая душа, чтобы засвидетельствовать в себе о Слове, или божественном Разуме, причащается разуму больше, чем душа [любого] другого животного, так и в Иоанне [такого причастия] больше, чем во [всех] других людях.

Тогда указание на неприступный божественный свет открывается нам посредством *светильника*⁴, каковым является Иоанн; и светильник этот как раз и есть то, что *приготавливает нам путь ко свету*.

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ

2. Из евангельской истории, описанной нам святым Лукою, мы слушали о чудесном рождестве святейшего Иоанна. И в связи с этим мы по рассмотрении сталкиваемся с чем-то, что требует размышления, а именно: Всемогущий Бог дал закон природы таким образом, чтобы оставить за Собой возможность диспенсационного снисхождения (*clementiam*).

Греческие моралисты утверждают, что снисхождению, оказываемому властителями, неотъемлемо присуща *«εἰσεκεία»*⁵ - добродетель диспенсационного истолкования

¹ Ин. 1, 31

² Ин. 1, 6-7

³ Августин, «Исповедь» VII, 9 (13); Иордан из Кведлинбурга, «Opus postillarum et sermonum», Sermo LXXVI

⁴ Ин. 5, 35

⁵ Аристотелевская *«ἐἰσεκεία»* («Никомахова этика» V, 14, 14 1037a33 слл.; «Риторика» I, 13; «доброта» в русских переводах) на Западе то переводилась как *«aequitas»* (правота) либо *«clementia»* (милость, жалость, снисхождение), то оставлялась в языке канонического права без перевода. Ср. Фома Аквинский, «Сумма теологии» II/II 120.1 corp.

закона, позволяющая высшему авторитету не быть связанным собственным общим законом ради возможности без помехи со стороны закона обеспечивать общественное благо.

Именно такого рода властью была превыше закона использована сила Божия в рождестве блаженнейшего Иоанна, как то повествует история.

Причиной же диспенсации является общественная польза, а именно: «*чтобы свидетельствовал о свете*».

И в связи с этим я хочу обновить кое-что в вашей памяти, чтобы сладостное изумление привело нас к глубочайшим тайнам спасения нашего.

3. Бог, создавший человека, изволил Еве быть *матерью всех живущих*, как читаем в главе III книги Бытия⁶. Но для того, чтобы была матерью, прибавил к естественному закону две статьи, относящиеся к *похоти плотской*⁷, а именно: единение плотию с мужем и плодородие обоих.

В отношении второй статьи естественного закона мы читаем, что когда та, коей должно было стать матерью, оказывалась лишённой плодородия, диспенсация была дана в двух случаях, а именно в Сарре и Елизавете; а в отношении первой статьи – в Марии, так что первые два рождения произошли *от похоти плотской* в настолько меньшей мере, в насколько более преклонных годах находились бесплодные матери, когда зачинали от мужей, а третье – вообще без какой бы то ни было похоти, ибо [здесь] зачатия от мужа не было [вовсе].

И благодать диспенсации присутствовала, как читаем мы, в этих [рождениях] с такой очевидностью, что по поводу благодати не могла уже оставаться никакого сомнения.

В самом деле, Сарра знала, что *чрево её заключено, чтобы не рождать*⁸. И уже когда стала старухой и *обычное женское у неё прекратилось* (согласно Бытию XVI и XVIII⁹), зачала от Авраама. Так же и бесплодная Елизавета, уже когда вошла в *преклонные лета* (по главе 1 у Луки), зачала от Захарии. Не будь они в *преклонных летах*, порок бесплодия можно было бы устранить каким-нибудь естественным вспоможением. Такого рода [вспоможение] можно предположить, когда после длительного бесплодия [мать] рождает не единожды, но много раз, как читаем о Ревекке в главе XXV Бытия, о Рахили в главе XXX Бытия, и о жене Маноя в главе XIII книги Судей. Но великими [мужами] стали те [их сыновья], что прервали бесплодие: Иаков, Иосиф и Самсон. Сходным образом и Анна даром Божиим прервала бесплодие в пророке Самуиле, принеся которого, после него родила ещё многих [детей]¹⁰, как читаем в первой главе I книги Царств.

⁶ Быт. 3, 20

⁷ Ин. 1, 13 (цсл)

⁸ Быт. 16, 2

⁹ Быт. 16, 1-2; 18, 11

¹⁰ 1 Цар. 2, 21

Таким образом, не иначе, как очевидным и [в каждом случае] отдельным благодатным даром дана диспенсация по второй статье естественного закона в Сарре и Елизавете.

И, наконец, по первой статье естественного закона диспенсация дана в Марии, Которая зачала, не познав мужа, как Сама Она говорит Ангелу: «*Как будет это, когда Я мужа не знаю?*» (Лука, глава I)¹¹.

4. Порядок, каким совершились все три эти диспенсации, описывается практически одинаково, ибо каждая из них завершилась единственным рождением. Ни Сарра не рожала после Исаака, ни Елизавета после Иоанна, ни Мария после Иисуса, откуда понятно, что [в каждом случае именно это] рождение и есть причина диспенсации.

Кроме того, все эти рожденья прежде зачатия возвещены Божией силой посредством ангельского служения. Святой Стефан в главе VII Деяний учит нас те места в Ветхом Завете, где читаем, как Бог сделал нечто, понимать в том смысле, что сделано это *рукою Ангела*¹². Тогда нужно понимать, что *рукою Ангела* сделано Богом и то возвещение в главе XVII Бытия, где Господь говорит Аврааму: «*Сарра, жена твоя, родит тебе сына, и наречёшь ему имя: Исаак*»¹³.

Что возвещение это сделано *рукою Ангела*, учит нас блаженнейший мученик Стефан в указанном месте.

И это подтверждается в главе XXII Бытия, вот где: «*Вторично воззвал к Аврааму Ангел Господень с неба и сказал: Мною клянусь, говорит Господь*»¹⁴ Ещё подтверждается из главы XXXII Бытия и главы XIII Судей, если рассматривать их вместе¹⁵, ибо тот, кто [в книге Бытия] назван *Господом*, и чьё имя есть *Чудный*, в главе XIII Судей называется также и *Ангелом*; и из главы I у Луки, где о том, что сказал Марии Ангел, Елизавета говорит, что оно сказано Господом: «*Блаженна Ты, уверовавшая, в то, что сказано Тебе от Господа!*»¹⁶; и в первой главе у Иоанна: «*Бога не видел никто никогда*»¹⁷.

Таким же было и возвещение *рукою Ангела* о святом Иоанне, где Ангел говорит: «*Елисавета родит тебе сына, и наречёшь ему имя: Иоанн*»¹⁸.

Сходным образом и Иисус возвещён был Ангелом, сказавшим: «*И се, зачнёшь во чреве, и родишь Сына, и наречёшь Ему имя: Иисус*» (Лука, глава I)¹⁹. Именуется же Ангел тот Гавриилом, что значит «крепость Божия»²⁰. И в самом деле, крепостью силы Божией совершились все эти рождения, преодолевающие статьи естественного закона.

¹¹ Лк. 1, 34

¹² Деян. 7, 35; см. также LVIII, 23 и прим.

¹³ Быт. 17, 19

¹⁴ Быт. 22, 15-16

¹⁵ Быт. 32, 24-30; Суд. 13, 18

¹⁶ Лк. 1, 45

¹⁷ Ин. 1, 18

¹⁸ Лк. 1, 13

¹⁹ Лк. 1, 31

²⁰ см. XLIX, 12

5. Такое возвешение вместе с наречением собственного имени делалось для того, чтобы родители знали: эти превосходящие естественный закон события происходят не волею случая, но согласно высокому и вечному совету непостижимого Бога и ради некоей величайшей цели; а ещё чтобы они, люди праведные и святые, знали, что желания их услышаны, даже если исполнение потребует приостановки естественного закона, лишь бы только верили. То есть, возвешение делается, чтобы привести их к вере. Вера ведь берёт начало *от слышания*²¹.

Когда праведник, возжелавший какого-либо высокого предмета, получает возвешение о грядущем исполнении желания, то до того, как естественный закон, утверждающий невозможность возвешаемого, сможет быть побеждён верой, возникает сперва страх, а затем смущение относительно способа [каким обещанное произойдёт], но не относительно самого предмета желания и просьбы, поскольку не желают ничего, на что не надеются, и не надеются ни на что, во что не верят. Поэтому просьба и молитва, изъявляющая желание, не считает желаемое невозможным, т.е. таким, какого тот, у кого просят, дать не сможет, однако относительно способа его получения, когда оно уже обещано, возникает смущение ввиду препятствующих тому обычных естественных законов.

6. Так Авраам возжелал от Господа себе наследника для того, чтобы семья его умножилась и вознеслась превыше всех на земле. Возжелал этого, зная, что жена его бесплодна и родить не может; и когда Бог пообещал ему такое семья, *поверил Богу*. Однако, едва задумался о достоверности, *напал на него страх* (согласно главе XV Бытия)²².

Когда же рождение этого желанного наследника было обещано ему от неплодной жены его, и при том даже возвешено имя наследника, чтобы тем самым убедить его в полной достоверности, тогда *«пал Авраам на лице свое, и рассмеялся, сказав в сердце своём: неужели от столетнего будет сын? и Сарра, девяностолетняя, неужели родит?»*²³ Так же *рассмеялась* и Сарра *позади входа*, сказав: *«мне ли, когда я состарилась, и господин мой стар, иметь сие утешение?»*²⁴ (как это описано в главах XV, XVII и XVIII Бытия).

По этому смеху и словам можем предположить в них некое смущение относительно способа [каким осуществится обещанное]. Однако даже и это смущение было устранено, с тем чтобы обычный естественный закон более не ввергал их в сомнение, когда возвеститель прибавил: *«Отчего это рассмеялась Сарра, жена твоя, сказав: «неужели я действительно могу родить, когда я состарилась?» Есть ли что трудное для Господа?»* (Бытие XVIII)²⁵. И тогда всякое сомнение в Аврааме и Сарре исчезло, и с той поры поверили они Богу верой накрепчайшей, невзирая на статьи естественного

²¹ Рим. 10, 17

²² Быт. 15, 6; 15, 12

²³ Быт. 17, 17

²⁴ Быт. 18, 10-12

²⁵ Быт. 18, 13-14

закона, как это подтверждает Павел об Аврааме в главе IV к Римлянам, а о Сарре в главе XI к Евреям²⁶.

7. Так и святой Захария, священник, имея неплодную жену, излил молитву о святом сыне, священнике великом и великой добродетели, который сможет *уготовать Господу народ совершенный*²⁷. Но когда Ангел возвестил ему, что молитва его услышана и будет у него такой сын от Елизаветы, то убоился. Захария не считал просимое невозможным для Бога, но [объявленный] способ [каким оно будет получено] - от неплодной Елизаветы – стал для него преткновением, и он не поверил словам возвещающего. Однако Ангел развеял это его смущение тем, что назвался *Гавриилом, предстоящим пред Богом и посланным благовестить сие*²⁸. И в знамение этого отнял у него дар речи.

Стоит обратить внимание, что в тексте Ангел сказал: *«Будешь молчать и не сможешь говорить до того дня, как это сбудется, за то, что не поверил словам моим»*²⁹. Не сказано: «за то, что не веришь», потому что тогда [при произнесении этих слов] Захария уже поверил, и потому, *вернувшись по окончании службы в дом*, познал, чтобы получить обещанное, Елизавету, и та *зачала* (согласно главе I от Луки³⁰).

8. Так и Преславная Дева Мария, зная, что Израилю обещан *Отрок*, в Коем должно *благословиться всем народам*, молилась к Богу, чтобы *помянул Свою милость, как говорил ко отцам, Аврааму и семени его до века*³¹. И хотя Сама была Девой и знала, что по первой статье естественного закона такое естественным путём невозможно, всё равно возжелала быть Девой и Матерью этого обещанного Отрока по удивительной и непревзойдённой любви Своей, в которой желала всем благословения в этом Отроке.

Затем Ангел приступил к Ней с приветствием. И когда Она *смутилась и стала размышлять, что бы это было за приветствие*, прибавил: *«Не бойся, Мария. Ты обрела благодать. И вот, зачнёшь... и т.д.»*³² То есть, Ангел разворачивает, каково было желание Девы – то самое, что *обрела* Она по благодати. По Благодати обрела Она то, что Ангел высказывает об Отроке. Именно этого Она, следовательно, и желала.

Однако Мария, усомнившись о способе, сказала: *«Каким способом совершится это, когда Я мужа не знаю?»* И Ангел открыл Ей способ, как если бы сказал: «Не сомневайся насчёт общего применения естественного закона! *Дух Святой [найдёт на Тебя]... и т.д.»*³³ И тем привёл Её в веру накрепчайшей, чтобы теперь в силу этой крепкой веры, по устранении всякого недоумения о способе, смогла с надеждой на то самое, чего прежде желала, сказать: *«Да будет Мне по слову твоему»*³⁴. Елизавета, исполнившись

²⁶ Рим. 4. 2 слл.; Евр. 11, 11

²⁷ Лк. 1, 17

²⁸ Лк. 1, 19

²⁹ Лк. 1, 20

³⁰ Лк. 1, 23-24

³¹ Лк. 1, 54-55

³² Лк. 1, 29-31

³³ Лк. 1, 34-35

³⁴ Лк. 1, 38

Духа Святого, так и возвестила Марии в словах: «Блаженна Ты, уверовавшая, что совершится в Тебе всё, сказанное Тебе от Господа»³⁵.

Таким образом, имеем три сверхъестественных рождения, имеющих практически тождественную форму благодатной диспенсации, как это становится очевидно по здравом рассмотрении.

9. Придя к этому, следует в связи с этими чудесными рождениями рассмотреть, каково было то общественное благо, что послужило причиной диспенсации в естественном законе.

И прежде всего некая величайшая и общественная причина была в отношении рожденья от Авраама и Сарры, а именно, чтобы от верного Авраама по величайшему дару благодати семя его от свободной и неплодной верной Сарры умножилось, и в одном семени достигло бы такого Авраамова преемника, в коем через веру обрели бы благословение все люди, как обрёл его через веру и сам Авраам, когда, будучи стариком при неплодной Сарре, сделался *отцом многих народов* и *отцом во веки веков и в вечности* благословенного семени³⁶.

Что это так, явствует из первой главы Евангелия от Луки, а также из Павла в Посланиях к Римлянам и к Галатам, и из других различных мест³⁷.

Ибо, как можно убедиться из слов Марии, изречённых в гимне *«Величит»* и помещённых в первой главе у Луки, поскольку Бог обещал Израилю некоего *Отрока*, *«как говорил ко отцам нашим, Аврааму»*, и именно в силу того, что Бог *говорил* об этом Отроке *ко Аврааму*, Он и изволил, согласно *исполненному Духа Святого* Захарии в пророческой песни *«Благословен Господь Бог»*, помещённой в той же главе у Луки, *сотворить милость*, о которой говорит также и Дева Мария, причём сотворить её ради *памяти о завете Своём*³⁸.

Каковой завет был скреплён клятвою Самого Бога, поклявшегося отцу нашему Аврааму дать это семя, в коем *благословятся все народы*. Об этом глава XXII книги Бытия, где Бог говорит: *«Мною Самим клянусь, что, так как ты сделал сие дело, и не пожалел сына твоего для Меня, то Я благословлю тебя и умножу семя твоё, как звёзды небесные и как песок на берегу моря; и благословятся в семени твоём все народы земли за то, что ты послушался гласа Моего»³⁹*. То же говорит господь и к Исааку в главе XXVI Бытия: *«Благословятся в семени твоём все народы земли за то, что Авраам послушался гласа Моего»⁴⁰*. И Иаков в главе XXVIII Бытия говорит: *«Благословятся в тебе и в семени твоём все племена земные»⁴¹*.

³⁵ Лк. 1, 45

³⁶ Пс. 88, 30; 88, 37

³⁷ Лк. 1, 42, 1, 68; Рим. 4, 16-18; Гал. 3, 9

³⁸ Лк. 1, 54-55; 1, 67-68; 1, 72

³⁹ Быт. 22, 16-18

⁴⁰ Быт. 26, 4-5

⁴¹ Быт. 28, 14

10. Это и есть то, что имеет в виду Блаженная Дева Мария, когда говорит: «*Как говорил ко отцам нашим, Аврааму и семени его*». Потому-то, будучи уже непраздной, Дева Мария сказала: «*Получил Израиль Отрока своего*», т.е. Того Самого, вот так обещанного, Который и есть это семя (как разъясняет Павел в главе III к Галатам, что Аврааму даны были обетования не о множестве семян, но о семени, которое есть Христос⁴²).

Потому-то Дева Мария и говорит, что должны назвать Её блаженной все народы, ибо Бог сотворил ей великое, т.е. сотворил, что именно Она зачала во чреве то самое семя, в коем благословятся все народы; и за то, что Она есть Мать семени, все народы должны назвать Её блаженной и среди жен благословенной.

Таким образом, очевидно, что это семя Авраамово получило в Исааке, сыне неплодной Сарры, божественную диспенсацию для того, чтобы от верного Авраама восстало семя, Богу наивернейшее, Богу наиприятнейшее и наивозлюбленнейшее, от полноты благодати которого благословятся все народы.

О, сколь велика эта диспенсация сокровенного таинства⁴³, которая всех сынов Авраамовых, т.е. всех верных, наделила, как выводит Павел в главе III к Галатам⁴⁴, утешением величайшим, т.е. окончательным и неоскудным!

Ибо если мы - сыны Авраамовы, если мы - верные, то, будучи Авраамовым семенем, должны надеяться, что сможем по своей свободной верности получить благословение, которое семени Авраамову, через веру умножившемуся, словно звёзды небесные, обещано в одном семени, а именно в Иисусе Спасителе.

11. Итак, в семени Авраама, перешедшем в Исаака, скрывался Христос, Святой святых⁴⁵.

Именно этим и освящено было всё Авраамово семя в истинных и верных сынах Авраама – тем что в одном этом семени Авраама уже виртуально был сокрыт [Тот Самый] Христос по плоти⁴⁶, Который по наступлении полноты времени и по совершении посредством правил обрезания и закона Моисеева [всех] должных очищений семени был зачат в Деве Марии и родился нам⁴⁷.

Чудесным же переход этого семени Авраамова в Исаака был для того, чтобы мир, осознав, до какой степени благодатным [а не естественным] путём силою Божией это совершилось, предположил здесь причину величайшую и, насколько дано, исследовал бы Воплощение Спасителя.

⁴² Гал. 3, 16

⁴³ «dispensatio sacramenti absconditi» - Еф. 3, 9; цсл. «смотрение тайны сокровенная»; синод. «домостроительство тайны, сокрывавшейся»

⁴⁴ Гал. 3, 7-9

⁴⁵ Дан. 9, 24

⁴⁶ Рим. 9, 5

⁴⁷ ср. ХХХ, 4

Однако и семя священника Захарии точно так же обрело плодородие в неплодной Елизавете благодатным путём и ради некоей цели, а именно, чтобы Христос, в Коем приходят к благословию все народы, был явлен миру не только как сын Авраамов по плоти и наследник его сообразно миру сему, но также через семя Авраамово явлен миру и как Сын и Наследник Божий, т.е. Тот, в Коем *телесно обитает сама полнота божества*⁴⁸, действием которой и получают в Нём благословение все народы, поскольку Аврааму семя, в коем благословятся народы, было обещано.

Очищение этого семени совершалось постепенно, так же как [постепенно разворачивалась] и явленность его через пророков, которые, духом ощущая приближение этого семени к рождению, соответственно, вблизи или издалека указывали на Его пришествие.

Но и Иоанн тоже родился от семени Авраамова. В нём семя это уже очистилось настолько, что с точки зрения целомудрия и чистоты святости в нём по устранении первородной вины не оставалось – в отличие от *всех рождённых* – более ничего, подлежащего очищению. Вернее даже назвать его ввиду диспенсации Исаакова рождения наичистейшим, в том смысле что сообразно тому способу, каким благодать преодолевает природу, здесь в законе родительского плодородия не осталось для очищения ничего такого, что умалило бы его [статус] того *из рождённых женами, более которого никто не восставал*⁴⁹.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ

12. Итак, Иоанн дарован нам превыше естества родительского плодородия как сын верховного священника для того, чтобы Христос был явлен нам на пути узнавания им как Предтечею, возвещающим пришествие Сына Божия, - подобно тому как по плоти Он явлен нам Девой Марией.

На это указывает нам Захария, когда, исполнившись Духа Святого, говорит: «*И ты наречешься пророком Всевышнего, ибо предыдешь пред лицом Господа приготовить пути Ему*»⁵⁰. И то же самое о нём засвидетельствовано Христом и Ангелом: главы I и VII у Луки, XI у Матфея, I у Марка, V у Иоанна, а также в теме и в главах I и III у Иоанна⁵¹.

Однако Мария получила благодать диспенсации такую, какой никогда ни одна из матерей не получала, а именно, чтобы родить, пребыв Девой, и притом дать миру то самое семя Авраамово, в коем *благословятся все народы*, и на которое должен указать святой Иоанн, чтобы, явившийся по наивысшей диспенсации в рожденьи от Девы, Он и Сам тоже был Наивысшим, *Желаемым всеми народами*⁵², который заслуживал бы такой благодатнейшей диспенсации, ибо в Нём окончательное исполнение ожиданий и цель, которой подчинены были все прочие предшествовавшие диспенсации.

⁴⁸ Кол. 2, 9

⁴⁹ Мф. 11, 11

⁵⁰ Лк. 1, 76

⁵¹ Лк. 1, 17; 7, 26-28; Мф. 11, 11; Мк. 1, 2-4; Ин. 5, 32-36; Ин. 1, 6-8; 1, 19-27; 3, 27-31

⁵² Агг. 2, 7

13. Теперь для верного уже в достаточной мере проясняется, что удивительное рождество святого Иоанна должны мы превозносить с максимальным благоговением, ибо состоялось оно по диспенсации, данной ради нас, т.е. ради того, чтобы в нём, в чистейшем семени Авраамова в Исааке благословения, от неплодной матери и старца святого Захарии открылось нам, словно в ближайшем подобии святости и праведности, знание Христа, [открылось], как истина – в ближайшем подобии.

В самом деле, настолько близким было подобие Иоанна Христу, что об Иоанне все думали, что он Христос и есть (Лука, III⁵³). И от фарисеев *посылали к нему* узнать об этом (в первой главе Иоанна⁵⁴). Сходным образом, и когда Христос уже после смерти Иоанна творил чудеса, многие верили, что это *Иоанн воскрес из мёртвых* (Лука, IX⁵⁵).

Тем самым, семя Авраамово, последовательно вплоть до высочайшей степени очищавшееся в Исааке и других патриархах и пророках, преемниках Исаака, достигло - по способу Исаакова рождения - Иоанна таким образом, что Иоанн сей стал тем семенем Авраамовым, которое, [с одной стороны исходя] от смешения мужа и жены, есть вместе с тем - сообразно диспенсационной благодати Исааковой - семя святейшее и благословеннейшее и настолько близкое [Христу], насколько близок голос слову⁵⁶.

Он ведь был *глас вопиющего в пустыне*⁵⁷ - [голос], в котором скрыто мысленное слово, этим голосом возвещаемое. Нет лучшего способа возвестить мысленное слово, чем через звук голоса⁵⁸.

Христос назвал его *светильником*⁵⁹, который следует впереди *идущих во тьме*, показывая им путь (Иоанн, VII)⁶⁰. Светильник несёт в себе свет и светильник обнаруживает свет, как голос [обнаруживает] слово. Христос – *свет*, а Иоанн – *светильник* Христов, подобно тому как в Самом Христе [Его] человечество – *светильник* божества (по словам Иоанна в Апокалипсисе⁶¹).

Выходит, Иоанн соотносится с человечеством Христа так же, как само человечество Христа – с [Его] божеством. Тем самым Иоанн, хотя и будучи таким, что *более его никто не восставал*, тем не менее, со Христом несоизмерим совершенно (как совершенно несоизмерим светильник со светом, а *глас вопиющего* – с самим словом), а также не превосходит святостью и Деву Марию, Которую Христос, как и Себя, исключил, когда говорил, что *среди рождённых женами не восставал никто святее Иоанна*⁶². Ибо

⁵³ Лк. 3, 15

⁵⁴ Ин. 1, 19

⁵⁵ Лк. 9, 7

⁵⁶ сравнение встречается у Иакова Ворагинского: «Золотая легенда» сар. LXXXVI; см. также: Августин. «О Троице» XV, 11 (20)

⁵⁷ Мф. 3, 3; Ис. 40, 3

⁵⁸ ср. XXII, 39; CCLXIII, 25

⁵⁹ Ин. 5, 35

⁶⁰ Ин. 8, 12

⁶¹ Откр. 21, 23

⁶² Мф. 11, 11

сказал: «*среди рождённых*», и притом: «*среди рождённых женами*», и притом: среди тех, кто «*восставал*».

Преславная Дева, поскольку Она есть *освящённое селение Вышнего Бога*⁶³, никогда и ни в какой момент времени не была членом Сатаны⁶⁴, а следовательно, и не *восставала*, тогда как Иоанн оставался всё же в течение какого-то времени по причине первородной вины от Бога отчуждён, и только после по благодати, будучи всё ещё во чреве матери, *восстал*⁶⁵.

14. Хотя Мария, зачатая по закону природы в *похоти плотской*, и подлежала первородному пороку природы, Она, тем не менее, ни в какой момент времени не оставалась лишена благодати, так что освящающая благодать сопутствовала по времени излиянию [Её души в тело]. Поэтому Ангел и приветствует Её как *полную благодати и благословенную среди жен*, а Елизавета, мать Иоаннова, *исполнившись Духа Святого, воскликнула*, что Она *благословенна среди всех жен, ибо Матерь Господа*⁶⁶.

Не так читаем о святом Иоанне, который благодать Святого Духа получил по прошествии времени, тогда восстав *во чреве*, когда на шестом месяце *взыграл* о пришествии Того, *от Чьей полноты*, по его собственному утверждению, *принимают благодать* и он сам и все [остальные]⁶⁷.

15. Но что должны мы в Иоанне особенно отметить, так это что он есть ближайшее указание на Христа.

Иоанн был *послан от Бога приготовить путь Господу*⁶⁸, как бы предвосхищая [Его] силою пророческой. Всё, что грядущему Христу надлежало сотворить силою Слова Бога Отца и Святого Духа, то Иоанн творил [тоже] предварительным образом, как бы располагая материю к принятию формы.

В самом деле, Иоанн благовествовал Царство Божие, до него никогда не благовествованное; крестил в воде и творил всё прочее, чего прежде никто не творил, и завершение чего было делом уже Христа. Он так и говорил, что благовестие и крещение силою Бога и Духа Святого, Который есть форма животворящая, есть дело Христа, его же дело –предварительно изобразить это омовением водным⁶⁹.

Как Исаак, явив себя *послушным* отцу Аврааму *даже до смерти* в готовности стать жертвой Богу, символически и изобразительно указал этим на истинную жертву Христову издалека, так Иоанн указал на Христа самым ближайшим образом. Для того он и был послан от Бога, для того и сотворил всё, что сотворил, - чтобы исполнить своё посланничество *свидетельством о Свете* - Христе.

⁶³ Пс. 45, 5

⁶⁴ см. CLXV, 10; CCLV, 3

⁶⁵ см. V, 19

⁶⁶ Лк. 1. 28; 41-42

⁶⁷ Лк. 1, 15; Ин. 1, 16

⁶⁸ Иню 1. 6; Мк. 1, 2-3

⁶⁹ Ин. 1, 26; Лк. 3, 16

Поэтому он, как читаем в первой главе у Иоанна, и говорит: «Для того пришёл я крестить в воде, чтобы Он явлен был Израилю», и ниже: «На Кого увидишь Духа сходящего и пребывающего на Нём, Тот есть крестящийся Духом Святым. И я видел и засвидетельствовал, что Сей есть Сын Божий»⁷⁰.

16. Следует также иметь в виду, поскольку там же сказано: «Я не знал Его», что Христос, если уж был неизвестен и Иоанну, то был не известен никому, что исповедуют иудеи о Христе в главе VII у Иоанна⁷¹ и Христос о Себе Самом в главе VIII у Иоанна: «Не знаете, откуда Я и куда иду», и там же в той же самой главе: «И Меня не знаете»⁷². Да что там, даже «братья Его не веровали в Него», Иоанн VII⁷³.

Поэтому идущего в мире Христа⁷⁴ невозможно было узнать иначе, как только откровением Отчим. Открыл же Отец это только двоим (чтобы те [в свою очередь] могли открыть другим), а именно: святому Иоанну Крестителю и святому Петру.

Святому Иоанну Отец открыл как величайшему из рождённых женами и святейшему последнему священнику Ветхого Завета, до которого пророчествовали все пророки и закон (Матфей, XI)⁷⁵; [открыл] во откровение всего, что [до того] было [лишь] предваряющим изображением (как исповедует сам Иоанн в первой главе у Иоанна⁷⁶).

Петру же открыл как святейшему первому священнику Завета Нового (согласно словам Христа, что ни плоть, ни кровь, но Отец открыл ему, глава XVI у Матфея⁷⁷), чтобы тем самым Христос был священником, по совпадению первым и последним, в ком как в цели завершается всё священство Ветхого Завета и как в начале начинается всё священство Завета Нового, так что священство Христа есть *Альфа и Омега* всякого священства.

Отсюда священство Иоанна заключалось в указании на Того, Кто берёт грехи мира⁷⁸, ради просвещения и очищения народа в принятии Его. Таким же было и священство Петра.

17. Насколько важным было для нас свидетельство Иоанново, видно и из того, что Иоанн, будучи послан от Бога принести свидетельство о Сыне, прежде того сделал себя достойным того, чтобы ему поверили.

⁷⁰ Ин. 1, 31-34

⁷¹ Ин. 7, 26-27

⁷² Ин. 8, 14; 8, 19

⁷³ Ин. 7, 5

⁷⁴ Ин. 1, 36

⁷⁵ Мф. 11, 13

⁷⁶ Ин. 1, 15 слл.

⁷⁷ Мф. 16, 17

⁷⁸ Ин. 1, 29

Святость его жития была такова, что он не пил ничего хмельного, что бежал от мира, ибо тот полон обмана, и предал себя пустыне, где жил *акридами и диким мёдом* и опоясывался *кожаным поясом*⁷⁹.

Жизнью и учением был он таков, что никакие улады мира и жизни не могли отвлечь его от правды и истины, которую он предпочёл жизни, что доказано смертью его; и поэтому, поскольку уже из долгого опыта был он известен [людям] не как поддельный, но как подлинный почитатель истины, именно таковым считавшийся и за такового принимавшийся, в силу этого и смог он перед всеми *засвидетельствовать о Свете, чтобы все уверовали чрез него*⁸⁰.

18. И смотри, сколь действенным было свидетельство Иоанна: когда он, увидев идущего Иисуса, сказал: *«Се, Агнец Божий»*, - то два ученика его, из которых один был Андрей, пошли за Иисусом, и Андрей привёл брата своего Петра со словами: *«Мы нашли Мессию...»* (в первой главе Иоанна)⁸¹. Вот так: Мессия принят по свидетельству Иоаннову!

Следует также отметить, что Иоанн, что означает «Божия благодать», наречён так не без причины. Ибо свидетельствовать должно было о Христе, *чрез Коего «соделалась благодать»*⁸², и поэтому по праву свидетель Христов зовётся «Иоанном». Ибо сам Иоанн говорит о Христе: *«От полноты Его все мы приняли благодать на благодать, ибо закон дан чрез Моисея; благодать и истина чрез Иисуса Христа»* (в первой главе Иоанна)⁸³. То есть, он открыл нам [здесь, во-первых], что пришло время благодати, и [во-вторых] что время благодати – это когда *истина соделалась через Иисуса Христа*.

С приходом благодати упраздняется строгость Моисеева закона. Однако благодатью благодать эта является не потому, что упраздняет строгость закона как диспенсация его действия, но потому, что *истина соделалась чрез Иисуса Христа*. Поскольку *все мы приняли от полноты Христовой*, постольку обретаем благодать во Христе, *чрез Которого соделалась истина*.

19. И обрати внимание: сказано, что закон чрез Моисея *дан*, тогда как благодать и истина чрез Иисуса Христа *соделалась*! Что чрез Моисея *дано*, чтобы делаться, то чрез Иисуса Христа *уже соделалось*, так что больше нет нужды ещё что-то делать.

Христос есть *исполнение закона*⁸⁴ в том же смысле, в каком истина – исполнение своего образа. То есть, исполнением закона во Христе для нас уже соделалась благодать и истина, и мы теперь не связаны законом, потому что, если Христос в нас, то мы уже исполнили его во Христе, Чьей благодатью спасаемся.

⁷⁹ Лк. 1, 15; Мф. 3, 4; Мк. 1, 6

⁸⁰ Ин. 1, 7

⁸¹ Ин. 1, 36-42

⁸² Ин. 1, 17: «*gratia et veritas per Iesum Christum facta est*» (ср. синод. «благодать же и истина произошли чрез Иисуса Христа»; цсл «...Иисусъ Христомъ бѣсть»)

⁸³ Ин. 1, 16-17

⁸⁴ Рим. 10, 4

Далее, когда Иоанн, проповедуя крещение покаяния и оставления [грехов], чтобы сделать людей причастниками этой благодати, готовил народ совершенный и возвещал тем, кто примет благодать, Царствие Божие, то благодаря этому люди узнавали о Царстве Небесном, до его времени пребывавшем в неизвестности.

И показывает такие пути восхождения к нему, что Царство, всегда [доселе бывшее] сокрытым, уже не в силах дальше скрываться и делается *восхищаемо*, словно нечто, *терпящее насилие*, как Христос сказал, что *Царство Небесное от времени Иоанна терпит насилие и употребляющие силу*, - те кто горит желанием, двигаясь указанными Иоанном путями, - *восхищают его* (Матфей, XI)⁸⁵. Эти пути Иоанновы суть пути принятия благодати Христовой.

Блаженная Дева Мария была *полна благодати* превыше всех жён как Матерь Христова; подобно Ей Иоанн имел благодать превыше *всех рождённых женами* как мистический отец Христов, ибо как родила нам Христа Мария, так, указав на Него, через узнавание родил Его в нас и Иоанн.

Многим обязаны мы святому Иоанну, и никому из людей – после Марии – более, чем ему. Ибо ту сокровищницу спасения, что Марией дарована, он нам открыл.

Кто замечает разницу между иудеями, которым, подобно христианам, Христос известен по плоти как сын Марии, но неизвестен по откровению Иоаннову, и христианами, которым Христос известен, поскольку они приняли Иоанново свидетельство, тот знает, какие хвалы святому Иоанну обязан воздавать каждый христианин!

21. Следует отметить, полагаю, ещё и удивительный промысел Божий, каким свет, который есть Бог, воспринятый в погружённом во мглу мире, схватывается на пути узнавания.

В самом деле, Иоанн, «благодать Божия» или «в ком благодать», согласно этимологии имени, послан был для того, чтобы *свидетельствовать о свете*, хотя сам, свидетель света, и *не был светом*; не *жених*, но *друг жениха*⁸⁶. И быв почитаем настолько, что все полагали его *более чем пророком*, ибо он и был *более чем пророк* (по утверждению о нём Самого Христа в главах XI у Матфея и VII у Луки⁸⁷), он, тем не менее, открывая в себе свидетельство о Христе, называл себя *недостойным развязать ремень у обуви Христовой*⁸⁸. И в этом Иоанн, *из всех рождённых женами величайший*, ничего не придумал, но наставлял слушавших, каковым должен почитаться Христос, если даже он сам, всеми принимавшийся за Христа, недостойн наималейшего услужения Христу. Этой оценкой, какой почитаемый за величайшего утверждает себя недостойным, он с предельной ясностью указывает, что даже и смиреннейшего услужения Христу недостойны все люди, и тем самым указывает на несоизмеримое превосходство Христа,

⁸⁵ Мф. 11, 12 (пер. С.С. Аверинцева)

⁸⁶ Ин. 1, 7-8; 3, 29

⁸⁷ Мф. 11, 9; Лк. 7, 28

⁸⁸ Ин. 1, 27

названного им Сыном Божиим⁸⁹, надо всеми, кто только ни может явиться в человечестве.

Затем сказал, что превосходство Бога надо всяким нашим умозрением так велико, что *никто из людей никогда Его не увидит*; и прибавил, что открыл это *Единородный Сын Божий, суций в недре Отчем*⁹⁰. Этим он возвестил удивительную, превышающую [возможности] всех людей силу Христову: один только Христос есть Тот, Кто может видеть Бога Отца и Кто открыл [нам], что Бога никто не видел, тем самым разъяснив и те ветхозаветные Писания, что повествуют о явлениях Божиих⁹¹.

Затем открыл, что Христос сошёл с неба, ибо назвал Его *приходящим свыше* и тем самым *суцим выше всех*; и что как *суций от земли говорит земное*, так небесный – небесное; и что приходящий с неба, где есть Царство истины, есть вестник истины, возвещающий то небесное, что *видел и слышал*⁹².

22. Затем продолжает, в главе III от Иоанна, что *принявший Его свидетельство сим запечатлел, что Бог истинен, ибо, Кого [Бог] послал, Тот говорит слова Божию и Духа имеет не мерою, ибо Бог, не мерою дающий Духа, тем наипаче не мерою дал Духа Сыну, Коего любит и в руку Которого вложил все*⁹³. Поэтому *«верующий в Сына имеет жизнь вечную, а не верующий в Сына не увидит жизни, но гнев Божий пребывает на нём»*⁹⁴.

Такого свидетельства от человека о Христе никогда не слышали. Ибо это свидетельство того, кто о себе говорит, что *он не Христос, но послан пред Ним*, чтобы принести свидетельство о Нём (согласно главе III от Иоанна)⁹⁵. На это высочайшее и безупречное свидетельство о Себе Христос ссылается как на *свидетельство другого*, того кто - со всеми оговорками - есть *наибольший*, истинность которого подтверждена Самим Христом в главе V у Иоанна: *«Есть другой, свидетельствующий о Мне; и Я знаю, что истинно то свидетельство, которым он свидетельствует о Мне. Вы посылали к Иоанну, и он засвидетельствовал об истине. Впрочем Я не от человека принимаю свидетельство, но говорю это для того, чтобы вы спаслись. Он был светильник, горящий и светящий; а вы не хотели*⁹⁶ *малое время порадоваться при свете его»*⁹⁷.

23. Смотри: Христос то свидетельство Иоанна, что сам Иоанн дал [в ответ] на вопрошание *посылавших к Иоанну иудеев*, - они услышали его, чтобы свидетельство, скорее вынужденное вопросом, чем принесённое добровольно, оставалось выше всякого подозрения - не оспаривает, но подтверждает.

И тут же, в главе V у Иоанна, приводит свидетельство Иоаннову свидетельству как *большее его*, ссылаясь на *совершённые Им дела, которые Отец дал Ему*, в том смысле

⁸⁹ Ин. 1, 34

⁹⁰ Ин. 1, 17-18

⁹¹ Ин. 5, 37-39

⁹² Ин. 3, 31-32

⁹³ Ин. 3, 33-35

⁹⁴ Ин. 3, 36

⁹⁵ Ин. 3, 28

⁹⁶ «noluitis» - так у НК

⁹⁷ Ин. 5, 32-35

что [*самые сии*] дела и давший [*совершить эти*] дела Отец свидетельствуют об истине как того, что говорил о Нём Иоанн, так и того, что возвещают о подобающих Христу деяниях Писания⁹⁸.

24. Здесь отдельно следует отметить, что Иоанн (как сказано в конце главы 10 от Иоанна) не сотворил никакого чуда⁹⁹, но ему поручено было свидетельство гласа (как сказано там же), ибо он был *гласом вопиющего в пустыне*¹⁰⁰. Поэтому свидетельство Иоанна не должно было подкрепляться ничем, кроме авторитета самого Иоанна, мужа безупречнейшего, ибо это было свидетельство того, кто должен был *приготовить путь*, т.е. свидетельство приуготовительное.

Поэтому-то Иоанну, которого принимали за Христа, и не было дано творить чудес. Имей он чудотворную силу, и тогда не смог бы возвещать о Христе то, что возвещал, но был бы вместо того сам принят за Христа.

Впрочем, одни только чудеса не доказывают ещё, что чудотворец есть Христос. Многие и до и после Христа обладали способностью творить чудеса, которые совершал через них Бог, но при этом Христом не были. Однако они и не обладали той же способностью, что и Христос, Который *как власть имущий* повелевал и духам, и горячке, и ветру. Другие действовали не так, не своим именем, но во имя Бога или Христа.

Но если и пророки, и Писания, и Иоанн, *более чем пророк*, возвещают о Мессии, что вот Он – Мессия, и при этом Иоанну, который, перстом указав, устранил всякую неопределённость в отношении личности, места и времени, не верят, то хотя бы тогда должны поверить ему, когда указание на Мессию сопровождает действие, которое Писанием для этого случая обещано. Тем самым именно оно и есть удостоверение указывающего на Христа свидетельства – данное от Отца сверхъестественное действие, которое во власти Мессии находится, поскольку Он есть Сын Божий, по дару Отца, Его любящего и всё Ему дарующего.

25. Поэтому, когда *Иоанн был в узилище*, и донесли ему об удивительных делах Христа, чтобы он рассудил, может свершает ли эти дивные дела кто-то другой, а Христу ещё предстоит прийти, чтобы совершить дела, более великие, или же *Он и есть Тот, Кто должен прийти*, т.е. Христос, именно такие дела и творящий, то он *послал* к чудотворцу *двоих учеников* – не как к Тому, Кого крестил и в Ком узнал Божия Сына, но как к чудотворцу, ему неизвестному¹⁰¹.

То есть, он знал, что Христос, Которого сам крестил, находится среди иудеев, пока ещё оставаясь им неизвестным, но знал также, и что Ему надлежит прийти после него. И поэтому, когда он, будучи ещё жив, услышал о происходящих великих чудесах (ибо весть о воскрешении юноши, *единственного сына матери*, прошла по всей Иудее и всем окрестным землям, и это возвестили Иоанну ученики его, как сказано в главе 7 от

⁹⁸ Ин. 5, 36-39

⁹⁹ Ин. 10, 41

¹⁰⁰ Ин. 1, 23

¹⁰¹ Мф. 11, 2-3

Луки¹⁰²), то тогда Иоанн, *услышав об этих делах*, - как сказано в главе 11 от Матфея, - *послал двоих учеников сказать: «Ты ли – Тот, Кто должен прийти, или ждать нам другого?»*¹⁰³

26. Иисус, зная, что сомнения Иоанна относились не к Тому, Кого он крестил, но лишь к воскресившему умершего чудотворцу, и желая самими делами доказать Иоанну, что Он и есть Тот Самый, в Ком тот при крещении узнал Сына Божия, отвечает на слова вопроса не словом, но указанием на совершающиеся дела: *«Пойдите, скажите Иоанну, что видите: слепые прозревают, хромые ходят, глухие слышат, мёртвые воскресают, нищие благовествуют; и блажен, кто не соблазнится о Мне»* (Матфей XI и Лука VII¹⁰⁴).

Как если бы сказал: «Иоанну, конечно же, известно, что некоторые [из людей] обретали [в прошлом] или могут обрести [теперь] те или иные частные благодатные дары чудотворения, однако, когда услышит, что Мне дана власть чудотворения и исцеления тела и ума универсальная, то узнает во Мне Того, на Кого указал как на обладающего *полнотой* благодати, от коей все другие принимают благодать на благодать¹⁰⁵. И тогда поймёт, что Я и есть Тот, Кому с его *умалением* и *заточением в темницу* надлежит *расти* и, при том что *стал прежде него, прийти после него*¹⁰⁶, как всё это уже открылось ему обо Мне в уникальнейшем откровении как из Писания, так и [непосредственно] от Отца».

27. А потом Христос, имея в виду удивительную предусмотрительность Иоанна, который ведь послал к Нему учеников затем, чтобы посредством такого [своего] вопроса ещё лучше открыть [им] Его и вернувшимся неуверенным ученикам из самих дел подтвердить, что это и есть Христос - Тот Самый, недоумение о Котором, смешанное с удивлением от дел, донесли они до него; чтобы указать, как Тот, Кого он прежде открывал [им] словом, ныне Сам обнаруживает Себя делами, - [потом, имея в виду всё это], Христос возгласил вот такие похвалы святому Иоанну: *«Что́ смотреть ходили вы в пустыню? Трость ли, ветром колеблемую?»* - т.е. пустую, неустойчивую, всего лишь видимость? Как если бы сказал: «Нет, не так; и не *одетого в мягкие одежды*, в какие одеты находящиеся в чертогах царских, но *более чем пророка* ходили вы смотреть. О котором написано: *Се, посылаю Ангела Моего пред лицом Твоим, который приготовит путь Твой пред Тобою. Истинно, истинно говорю вам: из рождённых женами не восставал больший Иоанна Крестителя»*¹⁰⁷.

И посмотри: отсюда можешь заключить, что Иоанн, - который ведь не *трость, ветром колеблемая*, и не из тех гибких и мягких *обитателей царских чертогов*, что кружатся там вслед за колесом фортуны, - *посылал ко Христу* не оттого, что будто бы усомнился в своём указании на Иисуса как на Сына Божия, и не по немощи, будто бы ослабев от тяжкой неволи, но как *«более чем пророк»*, как *Илия*, чтобы в соответствии с данным ему от Бога поручением ещё лучше приготовить путь узнавания Христа.

¹⁰² Лк. 7, 11-18

¹⁰³ Мф. 11, 2-3

¹⁰⁴ Мф. 11, 4-6; Лк. 7, 22-23

¹⁰⁵ Ин. 1, 16

¹⁰⁶ Ин. 3. 30; Мф. 14, 3; Ин. 1, 27

¹⁰⁷ Мф. 11, 7-11

Таковы замечания, приходящие сейчас на ум.

ЧАСТЬ ТРЕТЬЯ

28. Однако для нравственного наставления нам нужно обратиться ещё к двум темам, а именно к житию святого Иоанна и к его учению.

О житии его нужно отметить, что следовать ему в свою малую меру должен каждый, причём более строго те, кто принесли Богу большие обеты и теснее связали себя с совершенством.

Ещё *отроком*, чтобы не запятнать себя в мире, *пещер пустынных в нежных летах возжелал*¹⁰⁸, зная, что склонное к распущенности отрочество легко увлекается всем разнузданным. Потому пусть отроки воспитываются в соответственном затворе, в страхе и под строгим надзором, чтобы, словно в пустыне, не видели и не слышали ничего распутного, не пили ничего хмельного, не вкушали ничего дорогого и изысканного, чтобы, привыкнув к такому воздержанию, легко могли бы потом устоять против будущих искушений.

29. Затем и юноши тоже сходным образом должны быть воспитываемы в своей «пустыне», в уклонении от *худых бесед и сообществ*¹⁰⁹. Следует занимать их неустанными трудами, приучая к утруждению тела, чтобы праздность не впустила порок; и пусть никогда не предаются *пированиям и пьянству*¹¹⁰; и пусть не будет у них совсем свободного времени, когда нечем заняться, но чтобы время всегда подгоняло и напоминало, что сейчас нужно сделать вот это, а затем – вот то: в такой-то час встать, затем сперва, умывшись, помолиться; вот так в один день, а вот так – в другой, таким образом в один, а таким – в другой, и так седмичным кругом. В воскресенье же подумать, что за всю седмицу было сделано [хорошо], что плохо, что не сделано, и тогда упущения следует исправить.

Следует поминать друзей, и живых, и умерших: и так на всякий день перед отходом ко сну. И всегда творить о них какую-нибудь молитву или же от их имени какое-нибудь другое доброе дело.

Затем должен быть дан распорядок в трудах, чтобы всё было благочинно, и диавол любого человека находил всегда занятым.

¹⁰⁸ «in teneris annis antra deserti petit» - слова из известного гимна Иоанну Крестителю «Ut queant laxis», поемого на утрени праздника (из второй части «Antra deserti»); см. прим. к V, 2

¹⁰⁹ ср. 1 Кор. 15, 33

¹¹⁰ Рим. 13, 13

30. Мужчины и женщины должны каждый в свою меру избегать *вина и сикера*¹¹¹, и всякого хмельного питья; но более всех достойные жены, священники, студенты, мудрецы и правители народа.

И обрати внимание, сколь многих *пирования и пьянство* довели до падения; и что благочестивому христианину подобает пить *вино сокрушения*¹¹², а не пьянства. Какое *вино сокрушения*, опьяняя, не угашает, а, наоборот, дух божественной любви (о чём в другом месте¹¹³).

Не будем же после всего поддаваться напастям, как если бы мир сей и жизнь сия оказались нам предпочтительнее правды, но восстанем – в соответствии с нашим посланничеством – против них, даже если бы для этого пришлось принять смерть, как принял её святой Иоанн!

31. В отношении учения мы должны заметить, что, как сообщается в главе III у Луки¹¹⁴, [во-первых,] Иоанн призывает нас к покаянию, ибо о покаянии его проповедь; и, [во-вторых,] мы не должны хвалиться тем, что мы будто бы *сыны Авраама*, или же что знатны или богаты, ибо *нет лицепрятия у Бога*¹¹⁵, и *Бог может из камней воздвигнуть* таких же, как мы¹¹⁶, и поэтому перед лицом Бога, Который может всё, не следует хвалиться каким бы то ни было из его даров, но все мы должны смириться для *принесения достойного плода покаяния*, чтобы *убежать от грядущего гнева*¹¹⁷.

Во всяком деле должны мы помнить об отсекающей жизнь *секире*, что *лежит у корня древа* нашей жизни и грозит нам быть *брошенным в огонь*, если *не принесём плода*¹¹⁸.

Будем же делами и милостыней выказывать друг другу любовь, после своей нужды с радостью устремляясь на помощь в нужде ближнего!

Будем жить каждый в своём звании, как каждому поставлено жить в своём месте: никого не обманывая, никого, если дана нам власть, не унижая, довольствуясь *содержанием за воинскую службу нашу*¹¹⁹!

Таково краткое и плодотворное учение святого Иоанна.

32. Иоанн Креститель ещё во чреве [матери] стяжал дух превосходства во всём, к чему способна разумная человеческая природа¹²⁰.

¹¹¹ Лк. 1, 15

¹¹² «vinum compunctionis» - Пс. 59, 5 (цсл. «вино умиления», синод. «вино изумления»)

¹¹³ см. V, 12-13

¹¹⁴ Лк. 3, 3-18

¹¹⁵ Рим. 2, 11

¹¹⁶ Лк. 3, 8

¹¹⁷ Лк. 3, 7

¹¹⁸ Лк. 3, 9

¹¹⁹ ср. 1 Кор. 9, 7

¹²⁰ ср. V, 22

Если разумная душа человеческая способна стяжать высокую силу пророчества, подобную Илииной, то в превосходной степени стяжал её и Иоанн! Если способна стяжать силу ангельскую, возвещающую, благовествующую и учащую, как обладает ею множество священников, которых даже и называют «ангелами», то, как говорит пророк Малахия¹²¹, в превосходной степени стяжал её и Иоанн! Если способна разумная душа стяжать героическую добродетель и силу духа очищенного¹²², так что её уже не подвинуть от истины и блага, в коем оном только она успокаивается, презрев всё прочее, то стяжал её и Иоанн, вменивший и сию жизнь, и все услады сей жизни в ничто, как являют это его житие и мученичество.

¹²¹ Мал. 3, 1

¹²² см. V, 20 и прим.