

«Войдя в дом»
(«Intrantes domum»)

6 января 1439 (1440?)

Богоявление

Кобленц (?)

1. *«Войдя в дом, обрели Младенца с Мариєю, Матерью Его, и, пав, поклонились Ему».* Мф. 2.¹

В первой части о том, как именно волхвы *входили в дом*, (об этом в другом месте согласно евангельскому повествованию и дополнениям к нему²).

Поскольку же под «домом» подразумевается как Церковь Воинствующая (1 Тим.: *«Чтобы ты знал, как должно поступать тебе в доме Господнем [который есть Церковь Бога живаго]»*³ и Прем. 9: *«Премудрость построила себе дом»*⁴), так и Церковь Торжествующая (Ин. 14: *«В доме Отца Моего обителей много»*⁵, в псалме: *«Блаженны живущие в доме Твоем, Господи»*⁶, и ещё в другом: *«Возлюбил я благолепие дома Твоего»*⁷), а кроме того «домом» называют ещё и церковь рукотворную (*«Дом Мой домом молитвы наречется»*⁸, и Ис. 2: *«Придите, и взойдём на гору Господню, в дом Бога Иаковлева»*⁹), то во второй части скажем, соответственно, что-то о Церкви, сегодня ведь праздник Церкви, и т.д.

Однако «дом» - это ещё и верная душа (Псалтирь: *«Дому Твоему подобает святость»*¹⁰ и Евр. 3: *«Сын в доме Его; дом же Его – мы»*¹¹); поэтому о «доме» в этом смысле, и о том, как должно нам *входить* в этот наш дом, чтобы *обрести Младенца с матерью Его*, и как должно, *пав, поклоняться*, - скажем очень коротко в третьей части.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ

О Церкви как о единении разумных духов с Главою-Христом, и о том, как войти в неё

- a) *Совершать странствие в Церкви Воинствующей, цель которой – Торжествующая, надлежит в единстве послушания*

2. *«Войдя в Церковь, обрели Младенца...»* Входят в неё через веру, ибо «Церковь есть собрание верных»¹². Это воистину так – Церковь Воинствующая есть собрание [именно] «вер-

¹ Мф. 2, 11; чтение праздника: Мф. 2, 1-12

² см. II, 9-12

³ 1 Тим. 3, 15

⁴ Притч. 9, 1

⁵ Ин. 14, 2

⁶ Пс. 83, 5

⁷ Пс. 25, 8 (цсл)

⁸ Мф. 21, 13

⁹ Ис. 2, 3

¹⁰ Пс. 92, 5

¹¹ Евр. 3, 6

¹² см. «О католическом согласии» I, гл. 1-2

ных», потому что единство христиан с их главою осуществляется в ней через веру (поскольку истина постигается здесь [т.е. в земной жизни] не иначе, как *в зеркале и гадании*¹³. В Торжествующей же [Церкви] вера прекратится: там Христос виден будет *лицом к лицу*, и т.д., поэтому [эта] Церковь есть единение разумных духов со своим Главою Христом.

3. Отсюда отметим, что Богу нашему всякое творение обязано как непогрешимой Премудрости оказывать послушание и верить, без тени самомнения, в чистоте и простоте. Через такое послушание мы прилепляемся Подателю заповедей и тем достигаем цели своего бытия. Ибо *всё ради Себя сотворил Господь*¹⁴. И поскольку вечная *Премудрость Сама построила Себе «дом»* разумного творения, обитать в сердце которого *для Нёе радость*¹⁵, то тогда, прилепляясь к творящей Премудрости, разумное творение получает возможность вкушать пищу этой Пренебесной Премудрости, вкушать Её *хлеб и вино*¹⁶. Совершается же это посредством того единства послушания и любви, в котором разумные духи делаются одним со Христом, а чрез Него – и с Богом Отцом, подобно тому как *Сын – одно с Отцом*¹⁷. Когда такое единение пребывает вечным и нерушимым в отечестве, оно называется Церковью Торжествующей; когда совершается в земном странствии под гнётом множества напастей, под угрозой расколов, зовётся Церковью Воинствующей; если же устроено промежуточным образом, то это Церковь Усопшая. Сколь тесна связь всех духов со Христом в отечестве, с изяществом показывает Амвросий в Письме 17 к Иринею¹⁸.

4. Церковь Торжествующая, уже вышедшая из черты здешнего странствия, сначала, по отделении надменных и непослушных апостатов, захотевших быть *подобными Вышнему*¹⁹, составила из связи послушных ангелов с Превечным Словом. По подобию того дивного чина, что присущ Самой Троице, и среди этих ангелов тоже, по примеру Троицы, имеют место три чина, и в каждом из них по три лика, и верховнейший по примеру Отца просвещает, и т.д.; так что своим многоступенчатым устройством внутренне соединено это богообразное собрание с Богом. К блаженным духам вознеслись также - в замещение изгнанных бесов - и другие разумные духи, человеческие.

Соответственно, *церковь лукавнующих*²⁰ устроена противоположным образом: в бесчинном смешении бесов с Люцифером, своим главою, к коим спускаются также на вечное поселение надменные и мятежные неверные духи человеческие.

И между этими двумя ещё две Церкви - Воинствующая и Усопшая – которые своего предела пока ещё не достигли.

Усопшая, вознесённая над Воинствующей (вследствие достоверности [ожидающей её] награды), остаётся всё ещё соединена с нею продолжающимся странствием, и поэтому получает помощь от её [заупокойных] приношений, хотя по достоверности вечной победы над смертью находится ближе к Торжествующей.

¹³ 1 Кор. 13, 12

¹⁴ Притч. 16, 4

¹⁵ ср. Притч. 8, 31

¹⁶ ср. Притч. 9, 5

¹⁷ Ин. 17, 11

¹⁸ Амвросий Медиоланский, Письмо 16 (Maug. 76) К Иринею, 4-5; 8

¹⁹ Ис. 14, 14

²⁰ Пс. 25, 5

Воинствующая же есть собрание людей, из которых одни сразу же по смерти переходят в Церковь Торжествующую, другие – в церковь лукавнующих и погибших, а третьи – в Церковь Усопших и подлежащих очищению.

5. Этой Воинствующей Церкви, которая именуется ещё *невестой без пятна и порока*²¹, обещано приведение в вечному Царству, к единению с Церковью Торжествующей, если только будет продвигаться по пути странствия в послушании, как о том свидетельствует Павел в Послании к Ефесянам²². Эта Церковь *есть мать всем нам*²³, которую Слово Божие и Отчая Премудрость обручил Себе от начала, прообразовав ещё в раю установлением – по сотворении из ребра Адамова Евы – брачного союза с последующей заповедью послушания²⁴. Ибо, по словам Иеронима²⁵, как Ева из ребра Адамова, так обозначенная Евою Церковь – из Христа, обручившего её Себе, как Адам Еву, и т.д. Однако человек в самомнении воздвиг себя против послушания, и по этой причине пришёл Адам второй, то есть Христос, чтобы *кровию Своею омыть*²⁶ наведённое непослушанием *пятно* и тем заслужить человеку переход к уделу небесному, к Церкви Торжествующей, к *Невесте без пятна и порока*, и т.д.

*b) Об иерархическом устройстве Церкви Воинствующей
по примеру Церкви Торжествующей*

6. О том, как эта Воинствующая Церковь удивительным образом устроена по подобию Ангельской, трактует Дионисий в «Церковной иерархии»²⁷. Ибо строй её оказывается именно таким, иерархическим, и т.д. Григорий IX против претензий Михаила, и т.д. (смотри в твоей книге «О церковном согласии»²⁸).

Ещё о том, как в ней подобно телу человеческому тоже есть дух, душа и тело.

Ещё о том, как в Небесной [Церкви] есть [во-первых] Бог, [во-вторых] ангелы и [в-третьих] люди, [так в земной, во-первых] таинства, просвещающие и очищающие; [во-вторых] пастырское священство, очищенное и очищающее; [в-третьих] верный народ, который является очищаемым.

Ещё о том, что удивительная иерархия имеет место также и в таинствах вплоть до «таинства таинств»²⁹. Ибо подобно тому, как «в отечестве» Бог сообщает Себя *лицом к лицу*, так здесь [«в пути»] – под видами [церковных таинств]. И ещё, что не только [иерархия] здешних таинств подобна Церкви Торжествующей, но каждое из них также носит образ Троицы, ибо [в каждом] имеет место [во-первых] только [вещественное] таинство, [во-вторых] только

²¹ ср. Еф. 5, 27

²² Еф. 4, 17 - 6, 20

²³ Гал. 4, 26

²⁴ см. XIII, 2 и прим.

²⁵ Иероним Стридонский, Письмо 123 (99) к Агерухии, 11

²⁶ Откр. 1, 5

²⁷ см. Дионисий Ареопагит, «О церковной иерархии» V, 1-3; 5-7; к §§6-9 ниже см. «О католическом согласии» I, 6; к §§6-7 также: Фома Аквинский, «Сумма теологии», Дополнение 37.2;

²⁸ имеется в виду не Григорий, а Лев IX (Письмо к Михаилу, патриарху Константинопольскому, с. 37; PL 143, 767); см. «О католическом согласии» II, 17, где НК повторяет ту же ошибку

²⁹ т.е. евхаристии; «sacramentum sacramentorum» - см. Дионисий Ареопагит, ук. соч., III, 1 («τελετών τελετή»); Фома Аквинский (ук. соч.)

[духовная] реальность [этого таинства], [в-третьих, то, что одновременно есть] и реальность, и таинство³⁰.

7. Чин священства запечатлеваем таинством, и именно «таинством чина»³¹, подчинения высшему и божественному. Тем самым священством уже подразумевается иерархия чинов от верховного понтифика вплоть до мирянина. Есть те, кто принадлежат к чину высшему, есть те, кто к низшему, и есть те, кто к среднему; причём в каждом чине по три лика, как и у ангелов.

Таинства – это как бы дух, священство – душа, а народ – тело. Григорий Назианзин в начале «Апологетика»³²: Священство в теле церковном выполняет ту же службу, что душа – в теле [человеческом]. Тем самым им [священникам] подобает просвещать, животворить, править. Просвещать – по подобию разума, ибо они суть «свет мира» и «соль земли»³³. Киприан, «Об игре к кости»³⁴.

Кроме того, и в первом лике понтификов³⁵ тоже есть иерархический строй: в одном рассеянном по миру епископате ради единства имеет место различие с согласием многих в одном, как об этом говорится у Киприана «К Новициану» и у Иеронима «Против Иовиниана»³⁶. Ещё отметить, что мы с необходимостью приходим к первому верховному понтифику, который как первый служитель обладает на земле верховной иерархической властью, подобно верховному ангелу не небе.

Всё священство есть *посланничество от имени Христа*³⁷, сказавшего: «Как послал Меня живой Отец, так и Я посылаю вас»³⁸. Как ангелы суть вестники Бога, так... и т.д.

8. Соответственно, само священство можно рассматривать двояким образом: как с точки зрения чина, который оно занимает по мере необходимости в управлении Церковью, так и с точки зрения единения, ибо душа не только правит телом, но и единит его. В отношении первого существует церковные чины, вплоть до понтификата; в отношении второго они существуют ради единения, чтобы [в Церкви] было единство.

В Церкви имеется определяемая правилами административная власть, или власть юрисдикции. Такого рода священническая власть имеет единую кафедру, подобно тому как имеет единый епископат, и т.д. В пределах этой кафедры существует иерархический порядок в отношении председательства. И здесь отметим слова Оптата Милевского об ангеле-предстоятеле кафедры³⁹, и т.д.

Петрова кафедра обладает обетованием истины, согласно утверждениям святого Августина, Алипия и Фортуната в их письме к Генерозу⁴⁰, и т.д.

³⁰ см. прим. к XII, 33

³¹ «sacramentum ordinis» - ординация, то же, что хиротония

³² см. Григорий Богослов, Слово III, 3

³³ Мф. 5, 13-14

³⁴ пс.-Киприан Карфагенский, «Об игроках в кости» cap.2 (PL 4, 828-829)

³⁵ «pontifex» здесь как синоним епископа

³⁶ см. Киприан Карфагенский, Письмо к Антониану, 24; Иероним Стридонский, «Против Иовиниана» I, 26

³⁷ 2 Кор. 5, 12

³⁸ Ин. 6,57; 5, 20-21

³⁹ Оптат Милевский, «О расколе донатистов» II, 6 (PL 11, 958-959)

⁴⁰ Августин, Письмо 53, 1 (1-3)

9. Здесь же следует отметить, что власть вязать и решить возможна только в единстве с Апостольским Престолом, и без единства с Апостольским Престолом никто не может считаться принадлежащим Церкви.

Ещё о том, что все епископы суть, по общему согласию, как бы душа [церковного] народа; и что прихожане [имеют единство] в приходском священнике, священники – в епископе, епископы – в папе, а через папу – с Петром, а через Петра, который есть каменное основание Церкви - со Христом, Который и есть [истинный] «камень» (petra)⁴¹, и т.д.

Ещё, что соответственно существует иерархия и среди верных, начиная от верховного императора и вплоть до землепашца. И о трёх чинах царей⁴², и т.д. И о трёх видах правления: монархическом, аристократическом и политическом, а также об экономическом, и об их противоположностях, и т.д.

Ещё об иерархии внутри каждой персоны: о духе, душе и теле, и т.д.

Всё это составляет многообразное устройство в удивительной взаимосвязи – 83.D. «Ad hos»⁴³.

с) Входить в Церковь следует через веру

10. И ещё, что «от праведного Авеля вплоть до последнего [избранного]» Церковь едина⁴⁴. И что сегодня *Церковь омыта во Иордане*⁴⁵; и что сегодня *вошли в неё языки*; и что она - корабль, Ноев ковчег, «вне которого не было спасения»⁴⁶, и который хоть волнами и обуеваем, но не потопляем, ибо не погибнет вера Петрова⁴⁷.

Итак, *это есть дом Господень, прочно выстроенный и надёжно основанный на твёрдом камне*⁴⁸, и, если хотим спастись, *войти в него необходимо*.

11. Входят же в него через веру. Ибо каждый [входящий] должен быть омыт таинством крещения, либо же при вынужденной недоступности самого таинства – его «реальной» [силой]⁴⁹. Только так через веру да примкнёт он ко Христу, сегодня крестившемуся!

Затем требуется ему ознаменовать себя знаком этого Верховного Полководца⁵⁰ ради принадлежности к Его войску. Войско есть Церковь. И чтобы после победы получить место и

⁴¹ 1 Кор. 10, 4

⁴² см. «О католическом согласии» I, 6: «Augustus vel imperator, deinde caesares, deinde reges...»

⁴³ Декрет Грациана D.89 c.1ap.7 (Friedberg I, 313)

⁴⁴ см. Григорий Великий, «Сорок бесед на Евангелия» XIX, 1

⁴⁵ из утренних антифонов праздника

⁴⁶ см. Киприан Карфагенский, Письмо 73 к Юбаяну, 21

⁴⁷ ср. Ипполит Римский, «Слово о Христе и антихристе», 59

⁴⁸ из последования службы освящения храма

⁴⁹ Таинство, или «сакрамент», крещения (т.е. его вещественная сторона, «священный знак» духовной «реальности») - омовение крещальной водой; «реальность» сакраментов – совершаемое Духом Святым «внутреннее оправдание» крещаемого, которое в исключительных случаях возможно и без вещественного действия (например, т.н. «крещение кровью») - см. Фома Аквинский, «Сумма теологии» III 66.2; 66.11; 68.2 (corp)

⁵⁰ имеется ввиду таинство конфирмации – см. Фома Аквинский, «Сумма теологии» III 72.5; 72.11 (corp)

воссесть подле Полководца, *Бога и Агнца*⁵¹, воином он должен быть верным и победоносным; не предателем, и во всём этом должен быть послушен, и т.д.

Далее. Обручение Главы с каждой душой подобно тому, как если бы германский император обручился с королевой Франции при условии, что та сперва приведёт себе в покорность всё французское королевство, и только тогда сможет принять его и с ним соединиться. Точно также и душа принимает на себя обязательство хоть и трудное, но не невозможное⁵². И если выполнит, посредством подчинения себе тела подчинив себя духу, то тогда *обретёт Младенца с Мариєю...*, и т.д.

12. Не забудь среди прочего объяснить [во-первых], что Бог сообщил разумному духу способность править; далее что через действия правителей, даже плохих, на принимающих [эти действия подчинённых] воздействует Дух Святой, и т.д.; затем о законах и правилах церковных, и т.д.

ЧАСТЬ ТРЕТЬЯ

О вхождении в себя самого и о смиренном хранении веры

13. В третьей части рассмотрим, в каком смысле каждый, чтобы *обрести Младенца с Мариєю*, должен войти в себя самого? И т.д.

Сразу же скажем, что верная душа обручена с Главою Церкви при условии, что сохранит верность и подчинит себе, «*поработит*», тело⁵³. Иначе не сможет «*войти в жилище Господа и поклониться [месту, где стояли ноги Его]*»⁵⁴.

Под верностью мы должны понимать требование к душе не быть прелюбодейкой и не искать себе помимо Жениха других возлюбленных. Других возлюбленных душа ищет, когда по собственному выбору обращается к творениям, и чем сильнее привязывается к творению, тем слабее к Богу. Такая привязанность в творению может быть двух видов: либо когда в творении [душа] ищет нечто божественное и, [когда якобы найдёт], принимает его в творении за божество, и это есть идолопоклонство; либо ищет некоего спасения от самого творения как от творения. В последнем случае здесь либо имеется содействие опосредующей разумной причины (как, например в медицине или отчасти в астрологии), и тогда это не приводит к богоотступничеству; либо такого содействия нет (как, например, в т.н. природных лигатурах), и тогда из-за отсутствия опосредующей разумной причины сюда часто вмешивается диавол, и христианину следует от такого воздерживаться⁵⁵. Отсюда [предписание] об этом в Исх. 13⁵⁶.

14. Иногда кто-то *не хранит веры* в Бога по чистой злобе. Таков богохульник⁵⁷ который приписывает Богу то, что Ему не подобает; либо отрицает в Нём то, что Ему подобает; либо присваивает себе то, что есть Божие.

⁵¹ Откр. 14, 4

⁵² см. «О католическом согласии» I, 4

⁵³ 1 Кор. 9, 27

⁵⁴ Пс. 131, 7

⁵⁵ см. II, 26

⁵⁶ Втор. 13, 1-5

⁵⁷ §14 – компиляция из XVIII, 11-13; см. ссылки и прим. там

Иногда богохульство проникает в сердце по внушению диавола, либо вследствие навязчивого страха оскорбить Бога, вроде наводящего на сердце пугающие образы страха темноты. А иногда и диавол произносит богохульства через человека, и такое богохульство человеку не заразительно. Поэтому таким помыслам не следует придавать большого значения, но изгонять их трудами, и т.д. «Богохульство уст» - это когда кто-либо произносит на Бога оскорбительное слово с желанием отомстить Богу, и именуя при этом члены, кои именовать не подобает.

Величайшим этот грех является по той причине, что богохульник намерение имеет наихудшее, нанося языком раны Богу и т.д. Такого намерения нет даже ни у иудеев, ни у еретиков, убеждённых, что сами поступают хорошо, и т.д. Величайшим он является ещё потому, что склонность к этому греху в человеке невелика; и ещё потому, что направлен против того, что всего лучше и благороднее. Поэтому Фома (II/II q.13) считает этот грех хуже человекоубийства, поскольку это грех против заповеди первой скрижали. Если смерть – наказание за злословие на отца и мать (Мф. 5), то богохульник, следовательно, заслуживает смерти и телесной, и духовной. Унижаем Сам Бог. «О еретиках» («Vergentis...»)

За злословие на царя смертная казнь (в Кодексе: «если кто злословит императора...», закон 1). Равным образом то же наказание за хулу на святых силу [их] единства с Богом (в «Аутентиках»: «Чтобы никто не предавался противоестественному распутству...»). Величайшая неблагодарность. Позволяет отличать чад Божиих от чад диавола. Есть наречие адское. Поэтому слышащие должны затыкать уши, и т.д. Так можно опознать человека самого скверного, которого проклинает вся тварь. Поэтому подлежит наказанию телесному, духовному и вечному («О злословящих», глава 2).

Примеры наказания: с мальчиком, о котором говорит Григорий; с воином и т.д.; ещё с тем, кто похулил око Преподобной Марии и т.д. (смотри в другом месте); о стреле и т.д.; в окрестностях Милана...; подвешенный римлянин...; о динарии графа Гуго, и т.д.

Таковые, принадлежа по видимости Церкви, тем не менее, не будучи верными, суть члены не Христа, а диавола. И поэтому, хотя *не сохранившими веру* в Бога являются все, кто пребывает в смертном грехе, богохульники неверны Богу в наибольшей степени и более других Его оскорбляют.

15. Следовательно, желающему быть в Церкви надлежит войти в себя самого и смиренно *хранить веру*⁵⁸. Во-вторых надлежит покорить тело душе, чтобы чувства подчинялись разуму. Достичь этого можно, если войти в себя через познание самого себя. Отступаясь [от своих преступлений], *преступники возвращаются к сердцу*⁵⁹; тем самым нет искусства лучше и здоровее, чем познавать самого себя. Человек ставит себя пред самим же собою и начинает видеть свою низость, узнавать своё ничтожество и греховные язвы ради того, чтобы восскорбеть; видеть тщету сиюминутного, чтобы его презреть; видеть благодеяния Божии, чтобы стать благодарным, видеть Его милость, чтобы обрести надежду, видеть Его правосудие, чтобы обрести страх; видеть непредсказуемость конца, чтобы не впадать в беспечность и быть всегда готовым. И тогда тот, кто прежде, *отчуждённый от Бога*⁶⁰ и от

⁵⁸ 2 Тим. 4, 7

⁵⁹ Ис. 46, 8; см. III, 1; V, 30

⁶⁰ Иез. 14, 7; Еф. 2, 12

себя самого, говорил: «Сердце моё оставило меня»⁶¹, - теперь, через вхождение в себя уже обратившись, скажет: «Обрёл раб Твой сердце своё!»⁶²

16. Но мы обнаруживаем, что в благодати окражены, что в дарах природных изувечены, что разум ослеп, что воля крива, а память грязна⁶³, и, взглядевшись во всё это глубже, восклицаем: «Согрешил паче числа песка морского!..»⁶⁴ И тогда придёт вот это из главы 8 Премудрости: «Войдя в дом свой, успокоюсь с Нею»⁶⁵, - т.е. с Премудростью, т. е. с Иисусом нашим. ибо Он есть свет и верою обитает в нас⁶⁶. И тогда услышим, что скажет в нас [Господь Бог]... и т.д.⁶⁷ Ис. 30: «В тишине и уповании будет крепость ваша» (ибо там нет многоглаголания, и т.д.) За этим следует смирение, и т.д.

Войдя вот так в себя, человек *обретает Младенца с Марию*; обретает в храме, т.е. в Церкви; в пустыне, т.е. в месте покаяния; в доме упорядоченной совести; в вертепе, т.е. в смирении.

17. Как сказано в главе 20 «О духе и душе»⁶⁸, поистине *обретает Бога* тот, кто входит внутрь самого себя. И, с любовью вперившись в Того, Кого таким образом внутри себя обретёт, приступает тогда к [самой] жизни. Поэтому надлежит выйти за пределы всего ощущаемого, всего воображаемого, всего мыслимого и вернуться к себе, в самое сердце, чтобы единственно желанием достичь Того, Кто превыше всего желанен.

Когда вот так *обретёшь Младенца*, то приступишь к Нему, как раб – к господину, как из отчаянной нищеты и немощи, смиренно простершись умом ниц, с одним только чистым аффектом великого желания и *воздыхания сердечного, в простоте и искренности*⁶⁹. И уверенно извлечёшь всё, что ни есть у тебя своего, и *предложишь* и отдашь Ему. И самого себя бросишь пред Ним: «*Да будет воля твоя!*..» И тогда достигнешь края желаний.

И между тем в предвкушении будущей жизни поймёшь всю сладость лобзаний Марии и Сына, с своих тоже, и т.д. (как об этом у тебя в другом месте⁷⁰, и т.д.)

ПАМЯТКА ПЕРВАЯ

18. «*Войдя...*»

По разъяснении происхождения Христа в вечности и во времени; Его явления пастухам в день Рождества⁷¹, а также явления причины Его пришествия ([имя] «Иисус») в восьмой

⁶¹ Пс. 39, 13

⁶² 2 Цар. 7, 27 (цсл)

⁶³ ср. III, 5

⁶⁴ из молитвы Манассии царя иудейского – 2 Пар. 36, 23

⁶⁵ Прем. 8, 16

⁶⁶ «per fidem habitat in nobis» - Еф. 3, 17 («habitare per fidem in cordibus vestris»; синод. «верою вселиться Христу в сердца ваши»); Ин. 1, 14 («habitavit in nobis»; синод. «и обитало с нами»; цсл «и вселіся въ ны»)

⁶⁷ Пс. 84, 9 (Вульг.)

⁶⁸ пс.-Августин, «О духе и душе» сар. 14 (PL 40, 791A); сар. 34 (804A)

⁶⁹ Пс. 37, 9; 2 Кор. 1, 12

⁷⁰ см. II, 29-30

⁷¹ см. I, 8-10; XI, 3-7; XVI-XVII

день⁷², ныне надлежит рассмотреть совершившееся Его явление язычникам. Ныне мы, призванные от языков к единению, *войдём с дарами к Младенцу и поклонимся Ему*.

По церковному песнопению, «*сегодня сочеталась Церковь с Небесным Женихом*»⁷³, поэтому сегодня – праздник Церкви, которая, взяв сегодня начало с трёх сочетавшихся со Христом язычников, омылась, сочеталась браком и преобразилась из водянистости в приятное вино⁷⁴, и т.д.

19. В первой части, о том, что от язычников явление Христа было полностью сокрытым. Тем не менее, и они тоже посредством разума говорили о будущем Исккупителе. Видя невежество (человека), трудность восприятия [им истины] и препятствия для [правильного строя] желаний, на этом основании ожидали они Исккупителя. Здесь многое предсказывали Мессала, Альбумасар, Сивиллы, платоники и т.д.⁷⁵

Далее о том, как Адам и Ева по принесении покаяния получили утешение и открыли его Авелю, Сифу, Еноху, Мафусаилу, Ною, Симу, Аврааму, Моисею, Давиду, Соломону и т.д. вплоть до Иоанна⁷⁶. И затем Он пришёл и явил Себя пастухам, волхвам, миру и, наконец, всем.

И о восхождении ко Христу и нисхождении вплоть до Антихриста⁷⁷, и о том, что сказано святым Августином «О последнем дне» к Исихию⁷⁸, и т.д. И о том, как Церковь поёт сегодня: «*Все языки, Тобою сотворённые, [приидут и поклонятся пред Тобою, Господи]*».⁷⁹ И как ныне уже близок, судя по двоякому знаменю, Антихрист⁸⁰.

Во второй части – отдельно о явлении сегодняшнем.

ПАМЯТКА ВТОРАЯ

20. Церковь совершает сегодня торжество явления своего Главы, то есть Христа, а также и себя самой. Явление Главы Церкви, т.е. Христа нашего.

В первой части: как в природном свете древних явление Христово представлялось слишком тёмным, в свете благодати – слишком далёким, однако делалось всё яснее – вплоть до Иоанна Крестителя.

Далее, что должен был обнаружить Себя всему миру, чтобы *поклонились Ему все языки*, и т.д.

⁷² см. XX, 11-14

⁷³ из антифонов на утрени Богоявления: «Сегодня сочеталась Церковь с Женихом Небесным, ибо во Иордане омыл Христос грехи её. Спешат волхвы с дарами на царскую свадьбу; и вино, из воды соделанному, веселятся пирующие» («Hodie coelesti sponso juncta est Ecclesia, quoniam in Jordane lavit Christus ejus crimina; currunt cum muneribus Magi ad regales nuptias; et ex aqua facto vino laetantur convivae, alleluia»).

⁷⁴ ср. XVIII, 2

⁷⁵ см. II, 3-5

⁷⁶ см. II, 6-8

⁷⁷ см. XVIII, 3

⁷⁸ см. Августин, Письмо 199 «К Исихию о конце света», 8 (22-24)

⁷⁹ Пс. 85, 9 (также на утренних антифонах праздника)

⁸⁰ см. XLVII, 6

Далее, что Церковь веровавших в Него, грядущего в будущем, и верующих ныне в Распятого есть одна [Церковь], и что в ней последовательно обнаруживалась святость всё возрастающая вплоть до Христа, а после Христа вплоть до Антихриста – нисходящая и ослабевающая, согласно Августину⁸¹.

И что, как говорит Августин и как наставляет нас сегодня церковная служба и пророчества⁸², прежде прихода Антихриста принять Спасителя должен весь мир, и т.д.

21. Во второй части история сегодняшнего явления, которое было волхвам.

В третьей части скажем о той Церкви, что «*омыта во Иордане*»⁸³. И о том, что омовение надлежит всякому, желающему быть в Церкви. Здесь о таинстве крещения, и что хотящему пребывать в Церкви должно хранить верность крещальным обетам, и что не пребывают в Церкви и не хранят обещанной верности кощунники и богохульники.

В четвёртой части скажем, что для перехода из Церкви Воинствующей в Торжествующую всякому надлежит выполнить условие: будучи путником, подчинить себе чувственность, чтобы самому сделаться целиком духовным. Достигается это через послушание и смирение, обретаемое тем, что человек входит в познание самого себя.

⁸¹ см. XVIII, 3; Августин, ук. соч.

⁸² Августин, Письмо 53, 1 (1); чтение праздника: Ис. 60, 1-6

⁸³ из праздничного антифона, см. прим. к §20 выше